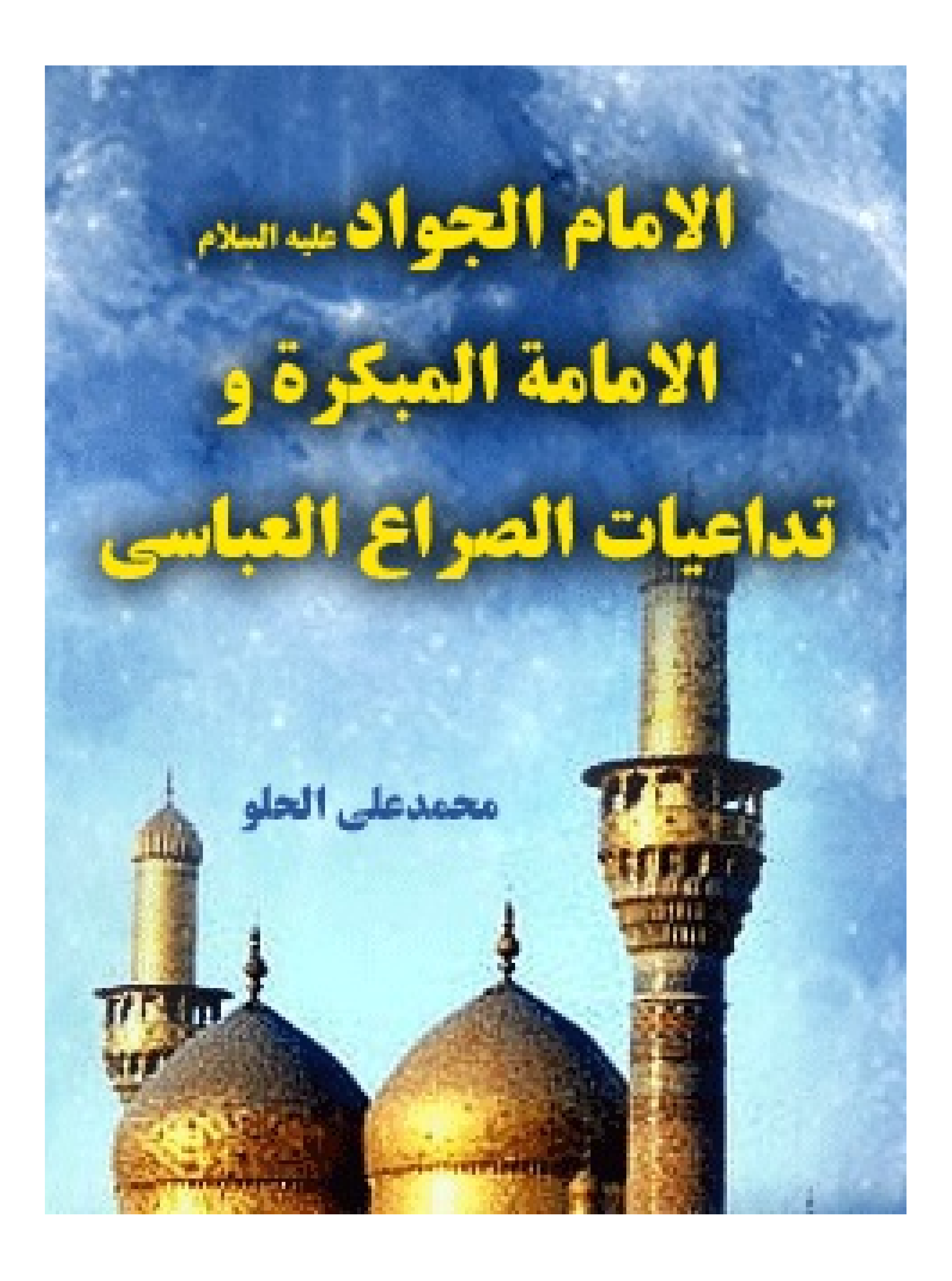

الامام الجواد عليه السلام
الامامة المبكرة و
تداعيات الصراع العباسى
محمدعلى الحلو


بسم الله الرحمن الرحیم

الامام الجواد عليه السلام : الامامة المبكرة ... و تداعيات الصراع العباسى

كاتب:

محمدعلى الحلو

نشرت فى الطباعة:

موسسه السبطين عليه السلام العالميه

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الامام الجواد علیه السلام : الامامهٔ المبکرهٔ ... و تداعیات الصراع العباسی

اشارهٔ

عنوان و نام پدیدآور : الامام محمد الجواد(ع) : الامامه المبکره .. و تداعیات الصراع العباسی/ تالیف: محمد علی الحلو
مشخصات نشر : قم: موسسه السبطین (ع) العالمیه، ۱۴۲۹ق.=۱۳۸۷ش.
مشخصات ظاهری : ۲۰۰ص.
وضعیت فهرست نویسی : در انتظار فهرستنویسی (اطلاعات ثبت)
شماره کتابشناسی ملی : ۱۵۸۰۲۴۹

الأهداء

سیدی یا أبامحمد... أیها الرضا من عبق الامامهٔ تصنع ملاحم الولاء... و هویهٔ الانتماء تحکی فصول الدفاع عن تاریخ المضرج بالدماء... فالیکم - سیدی - تنتمی الکلمات... و تطوی مسافات الزمن... لتحکی صراعات الماضی مدججهٔ بمحن الحاضر فی الانتماء... محمدعلی [صفحه ۹]

کلمهٔ المؤسسهٔ

یسر مؤسسهٔ السبطین علیهماالسلام العالمیهٔ أن تقدم الی القارئ کتابا جدیدا من مؤلفات الباحث (السید محمدعلی الحلو) و هو باحث معاصر یتمیز بکونه ینتسب الی الخطاب الحدیث فی تعامله مع الحدث التاریخی أو الشخصیهٔ التاریخیهٔ، أو الموقف التاریخی... الی آخره. ان المعنیین بهذا الشأن الثقافی ینشطرون الی اللغهٔ الموروثهٔ فی التعامل مع الظاهرهٔ، و الی اللغهٔ الحدیثهٔ، حیث یتمیز (الحلو) بتوفره علی الشطر الآخر، و هذا ما یهب کتاباته قیمهٔ معرفیهٔ جدیدهٔ من جانب أو یهبها جمالیهٔ و طرافهٔ و متعهٔ من الجانب الآخر، و لا یخفی أن الکتابهٔ الموروثهٔ عند ما تدور حول ما هو مکرر و ما هو غیر متناغم مع العصر، تفقد جاذبیتها و تبعث علی الملل بخلاف ما لو خاطبت القارئ بلغهٔ و بمنهج و بتحلیل یعتمد البعد النفسی و الاجتماعی فی التعامل مع الظواهر المطروحهٔ، حیث أن ولادهٔ المعرفهٔ المرتبطهٔ بعلوم النفس و التربیهٔ و الاجتماع الی آخره، تسهم بلا شک فی اکساب التحلیل و التفسیر و التقویم أهمیهٔ لها ظرافتها و متعتها. ان القارئ للاصدار الجدید لهذا الکاتب، و هو: ما یرتبط بالامام الجواد علیه‌السلام، یجد جملهٔ خصائص قد و اکبت الکتابهٔ المذکورهٔ، منها: الربط أو التمهید بین البیئهٔ السیاسیهٔ بخاصهٔ و انعکاسها علی الظاهرهٔ المبحوثهٔ، حیث تمنح البحث عمقا أکبر لفهم الظاهرهٔ. کما أن ابراز الجانب المرتبط بما هو معجز فی حیاهٔ الامام علیه‌السلام، حیث تولی الامامهٔ فی عمره المبکر، و الاستشهاد بشخصیات نبویهٔ مثل یحیی و عیسی بحکمهٔ أتاهما الله تعالی الحکم صبیین، یظل بدوره عنصرا معمقا لقناعهٔ القارئ. [صفحه ۱۰] و لا نغفل جههٔ ثالثهٔ ثبتها هنا الباحث و هی: الأسباب الظاهرهٔ و الخفیهٔ و تداعیاتها المتنوعهٔ الکامنهٔ وراء تعامل السلطان العباسی (المأمون) بخاصهٔ مع الامام الجواد علیه‌السلام من حیث اظهاره للعجز العلمی و تنبیه للامام علیه‌السلام، للمصالحهٔ بین صراح الخلیفهٔ مع التیار المعارض و أهدافه التی جعلت المعنیین بالامر یتفاوتون فی تقویمهم للسلطان المذکور من حیث انتصاره لمذهب الحق أو العکس من ذلک. هذا بالاضافهٔ الی محاور متنوعهٔ فی الکتاب المذکور، یجدها القارئ متسمهٔ بما هو عمیق و طریف و جدید... و فی ضوء ما تقدم یجد القارئ فی کتابهٔ الباحث المعاصر (الحلو) نکهٔ خاصهٔ لها أهمیتها کما أشرنا. بخاصهٔ و أن مؤسستنا قدمت للقارئ جملهٔ اصدارات للکاتب المذکور فی نطاق الشخصیات المعصومهٔ علیهم‌السلام، مثل (الحسن علیه‌السلام)، و الشخصیات المنتسبهٔ لأهل

البیت علیهم‌السلام مثل (... الحسین علیه‌السلام) و فی نطاق الابحاث العقائدیهٔ مثل (التحریف...) الی آخره، حیث أن الانتصار لأحقیهٔ المذهب الامامی و اظهار الزیف الذی کثفه أعداء المذهب یظل أبرز النتائج التی توفر علیها الباحث المشار الیه. و ما نعمله هو: أن یتابع الکاتب المذکور رصده لسائر الشخصیات المعصومهٔ، و سائر الأبحاث العقائدیهٔ و سواها مما تفتقر الیه حیاتنا المعاصرهٔ. ختاما نکرر الاشارهٔ الی أهمیهٔ هذا الکتاب و سواه، سائلین الله تعالی أن یوفق مؤسستنا لنشر المزید من الاصدارات المرتبطهٔ بمعرفهٔ مذهب الحق، انه ولی التوفیق. مؤسسهٔ السبطین علیهماالسلام العالمیهٔ ۲۰ جمادی الثانی ۱۴۲۹ هجری قمری [صفحه ۱۱]

المقدمهٔ

بسم الله الرحمن الرحیم الحمدلله رب العالمین، و صلی الله علی محمد و آله الطیبین الطاهرین. لم تکن دراسهٔ حیاهٔ الامام الجواد علیه‌السلام تنطلق من الحاجهٔ الی قراءات التاریخ الاسلامی بما ینسجم و تاریخ التحدیات السیاسیهٔ التی رافقت بلورهٔ نظام الحکم و التنظیم السیاسی الاسلامی، و ان کان ذلک أحد دواعی الدراسهٔ کذلک، الا أن قراءهٔ حیاهٔ الامام الجواد علیه‌السلام تمثل الحقیقهٔ الحرجهٔ لمعطیات الظرف العام الذی یعیشه المسلمون آنذاک، فالامام الجواد مثل تطلعا جدیدا فی العطاء العام للقیادهٔ الاسلامیهٔ التی تقود الأمهٔ نحو الهدف الأسمی و الأکمل، فالامامهٔ المبکرهٔ للامام الجواد علیه‌السلام کانت تحولا ـ جدیدا فی صیاغهٔ الاطروحهٔ الاسلامیهٔ للحکم، و التنظیر لها بما بعطی قراءهٔ جدیدهٔ للقیادهٔ المعصومهٔ التی تجاوزت الحسابات المادیهٔ؛ لکونها صیاغهٔ الهیهٔ مسددهٔ بغض النظر عن عمر الامام الذی یتولی مهمهٔ الامامهٔ، بل یمکن أن نقول: ان امامهٔ الجواد المبکرهٔ کانت تحدیا حقیقیا لتقلیدیهٔ الحکم العباسی الذی تجاوز مرحلهٔ النضج و الرشد للخلیفهٔ العباسی الوریث لحکم آبائه، فالخلیفهٔ العباسی کان یعیش محنهٔ عدم النضج و التکامل، فانه ما أن وصل الی [صفحه ۱۲] منصب الخلافهٔ بالوراثهٔ التقلیدیهٔ، حتی بذل الجهود فی تربیته الخاصهٔ لانضاجه، و لکنه رغم ذلک کان یعانی من تعثرات الأداء فی ادارهٔ الدولهٔ، و یؤول الأمر الی استیلاء ذوی الحنکهٔ السیاسیهٔ من القادهٔ و الخدم و الصبیان الذین یحیطون بالخلیفهٔ، فتدار الدولهٔ علی أساس مشتهیات هذا اللوبی أو ذاک، فی حین تثبت امامهٔ الجواد المبکرهٔ تحدیا کبیرا لتقلیدیهٔ الوراثهٔ العباسیهٔ، و لنظریهٔ الاستحقاق الوراثی الذی یتقلد من خلاله الخلیفهٔ العباسی منصبه. و فی عمر مبکرهٔ کان للامام الجواد علیه‌السلام جولات صراع لاثبات أن الحق مع هذا الخط الالهی، الذی لا یأتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلفه. و کانت المناظرات قائمهٔ بین الامام و بین مخالفیه بما یشکل تهدیدا حقیقیا للوجود العباسی، بل لوجود مدرسهٔ الخلفاء المقابلهٔ لمدرسهٔ آل البیت المعصومهٔ، و علی هذا الأساس أخذ الصراع العباسی منحی جدیا، فهو الیوم یواجه خطرا حقیقیا یطبح بکل مبتنیاته، بل یمکن القول: ان امامهٔ الجواد المبکرهٔ کانت ثورهٔ تغلی و تتقد دواعیها بشکل خفی، حتی فی مشاعر العباسیین أنفسهم، اذ یری هؤلاء أن الخلافهٔ لا تنتقل بالوراثهٔ النسبیهٔ التقلیدیهٔ، بل هی قضیهٔ الهیهٔ لا یمکن تجاوزها، و الامام الجواد السباعی أو الثمانی من العمر یشکل معلما رئیسیا لهذا التحدی الخطیر، فقناعات العباسیین لامامهٔ الجواد المبکرهٔ تسیر وفق قناعات الانسان بکل موضوعیته، و اعتباراته عقلائیهٔ، و معارضهٔ العباسیین للامام الجواد علیه‌السلام تسیر وفق سیاقات التنافس السیاسی، فهم بالنتیجهٔ فی أعماق ذواتهم «المنکسرهٔ» یقتنعون بمعجزات الامام، و بالتالی بأحقیته فی الخلافهٔ و الامامهٔ، الا أن هذا التحدی یعنی الغاء دورهم کحاکمین و یحیلهم محکومین تابعین. [صفحه ۱۳] من هنا نشأ الصراع العباسی فی قراءهٔ متحدیهٔ لواقع أهل البیت علیهم‌السلام من قبل المأمون العباسی، الذی کان یعیش قلق الاستحقاق الحقیقی الذی یجده فی آل البیت علیهم‌السلام، و کذلک یعیش هاجس انتقال السلطهٔ من البیت العباسی الی البیت العلوی، و هو الهاجس نفسه الذی یعیشه العباسیون کذلک، فالمأمون مثلا کان یمثل حقبهٔ الصراع العباسی – العباسی، و الامام الجواد یمثل التحدی الحقیقی لسلطهٔ العباسیین التی یقرأ جمیع فصولها المسلمون، و لذلک فحیاهٔ الامام الجواد علیه‌السلام مثلت مقطعا مهما من الصراع بین فلسفتین متناقضتین فی الحکم و السیاسهٔ و الحیاهٔ بجمیع مفاصلها، من هنا تنطلق أهمیهٔ دراسهٔ حیاهٔ الامام الجواد علیه‌السلام و تاریخه الملیء بالتحدیات العباسیهٔ و المؤمرات و الفتن. و من العجیب أن هذا المقطع التاریخی قد الغیت فصوله

التاریخیـة، أو اختفی منها الکثیر، و صودر الأکثر؛ لذا تجد أن الباحث فی هذا المقطع التاریخی المثیر یجد الصـعوبة بمکان فی تحدید معـالم الصـراع و الوقوف علی مفاصـله؛ لنـدرة النصوص، أو الغـاء الکثیر من فصول هـذا الصـراع، و التعتیم علی هـذه الفترة التـاریخیة الحرجـة من حیاة الامـة الاسـلامیة؛ لذا تجد أن الدراسة عن الامام الجواد علیهالسـلام لا تتعدی سوی اسـتعراض مبسط لجزء من حیاته الشـریفة، و الباقی صادرته کتابات المؤرخین بالاشارة الخاطفـة لحیاة هـذا المقطع المثیر، أو أخفت السـلطات الحاکمـة الکثیر من هذا التراث التـاریخی المهم، و بـذلک فـان المؤرخ الاسـلامی متهم بالاهمـال - علی أحسن تقـدیر - لهـذه الفترة المعطاء من حیاة الامام الجواد علیهالسلام. أما علی أساس الکتابات الشیعیة فهی بالرغم من أنها معدودة جدا الا أنها لا یتعدی أکثرها عن اشارات لحیاة الامام الجواد علیهالسلام عدا ما کتبه العلامة [صفحه ۱۴] المحقق السـید عبدالرزاق المقرم فی کتابه الامام الجواد علیهالسلام: فکانت دراسة تحلیلیـة فی أکثر جوانبها بعیـدة عن السـرد، و مهما یکن من أمر فان حیاة الامام الجواد علیهالسـلام تسـتدعی الوقوف کثیرا لقراءة هذا المقطع الرائع من «الامامة المبکرة و تداعیات الصراع العباسی». شعبان ذکری ولادة الامام زینالعابدین علیهالسلام ۱۴۲۸ هـ محمدعلی السید یحیی السید محمد الحلو [صفحه ۱۵]

الدعوة العباسیة قراءة تأسیسیة

دخلت الامـة الاسـلامیة بعـد هدنة الامام الحسن علیهالسـلام مع معاویة ابن أبیسـفیان منعطفا خطیرا، اذا احلیت الخلافة الاسـلامیة الی وراثـة کسـرویة و ملـک قیصـری، و من جراء ذلک نشـطت التیارات السیاسـیة، و انطلقت توجهات دینیـة و فلسـفات ثقافیـة و تطلعات طائفیة جراء التعسـفات التی أصابت الامة، و خلقت بذلک دواعی للتکتلات السیاسیة، بل قل: للتجمعات السریة التی روجت من خلال نشاطها فکرة الانقلابات السیاسـیة التی تأطرت باطار الثورة الداعیـة الی التغییر بلافتـة علویة تدعو للرضا من آل محمد صـلی الله علیه و آله. و یبـدو أن المتاجرة بهـذا الشـعار هو أقصـر الطرق للوصول الی الغایات المرجوة، فکانت الـدعوة العباسـیة حاضـرة فی الأحـداث الاسـلامیة، بل من أقوی الأنشـطة المعارضـة للسـیاسة الامویـة المجحفـة بحقوق المسـلمین؛ لذا فقد نجحت هذه الدعوة فی اسـتقطاب الکثیر ممن دعتهم مقتضـیات النصرة لآل البیت بالانضمام الی تکتلات هذه الدعوة، و دخل الکثیر ممن کان ناقما من التعسف الاموی الذی أذاق الناس و بال السـکوت عن الظلم و القبول بالواقع المعاش، و سارع الآخرون الذین حلموا بالحصول علی مناصب حرموا من التمتع بهـا فی عهـد الامویین. و کان [صـفحه ۱۶] الهاشـمیون أوائل طلائع التنظیم، فأبوهاشم بن محمـد بن الحنفیـة هو صاحب فکرة التنظیم، و العلویون هم أهل «براعـة الاختراع» لهـذه الحرکة الهاشـمیة، و آل العباس أتباع مستضـعفون ینضوون تحت لواء العلویین فی هذا التنظیم السـری الذی تزعمه أبوهاشم بن محمد بن الحنفیة، الذی عرفه بعض المؤرخین بالزعیم الکیسانی، و هو ما یمکن استبعاده فی جو ملبـد بغیوم الریبـة حیـال أی توجه خـارج عن اطـار عقیـدة آل البیت علیهمالسـلام، و من غیر المناسب أن یخالف أبوهاشم بن محمـد بن علی بن أبیطالب دین آبائه لینتسب الی الکیسانیـة أو غیرها من التوجهات العقائدیة. نعم، بالامکان القول بأن التفاف بعض الکیسانیة حول دعوته و هو فی طور التأسـیس السـری جعل البعض ینظر الی أبیهاشم بمنظار الکیسانیة، و یبدو أن قتل أبیهاشم علی ید سـلیمان بن عبدالملک جعل الدعوة السـریة تنحو مسارا آخر اتخذته للحفاظ علی خط هذه الحرکة و سـریتها، بعد أن تسلم مهامها محمـد بن علی بن عبـدالله بن العباس، أی تحال الدعوة العلویة الی دعوة عباسـیة، و من الغریب فی الأمر انتقال هذه الدعوة الی محمد بن علی العباسـی، بعـد أن عهـد بهـا الیه زعیمهـا العلوی أبوهـاشم بعـد موته، کما علیه أکثر المؤرخین. و یمکن أن نتوقف عنـد هـذه الحادثـة الغریبـة، عمن العجیب أن یتجاوز أبوهاشم بن محمـد بن علی بن أبیطالب الهاشـمی، و أن لا یعهـد الی أحـد من الهاشـمیین حتی وقع اختیـاره علی محمـد بن علی العباسـی، و مهمـا یکن من أمر فان توجسات الریبـة تحیط بتحرکات هؤلاء العباسـیین. و حادثة عبیـدالله بن العباس لا زالت فی ذاکرة الهاشـمیین بعـد غدره بالامام الحسن بن علی علیهماالسـلام فی حادثة الانهزام عن قیادة جیشة و الالتحاق بمعاویـة، و استیلاء عبـدالله بن العباس علی أموال البصـرة [صـفحه ۱۷] حسـبما ذکره بعض المؤرخون، الا ان بعضـعم کانوا

یبرئون ساحة عبدالله و ینسبون الحادثة الی عبیدالله، أو الی أحد أولاد العباس بن عبدالمطلب. أو أن بعضهم اعتمد علی مسوغات هذا التصرف من قبل عبدالله بن عباس، و جعل ذلک فی ضمن دائرة الممکن من الأعمال التی یرتکبها غیر المعصوم، و الذی یفسر الامور فی ضوء اجتهاداته القاصرة، الی غیر ذلک من تعثر العلاقة بین آل علی و آل العباس، و هذا ما یدفعنا الی عدم ترجیح امکانیة ایکال الأمر بالوصیة الی محمد بن علی العباسی من قبل أبی‌هاشم بن محمد العلوی، و أغلب الظن أن الاحتمال عندنا یقوم علی أساس امکانیة استغلال الفراغ العلوی فی دعوة أبی‌هاشم، فربما کان الاغتیال مفاجأة أربک العلویین دون أن یدخلوا فی عملیة انتقال الدعوة الیهم، أو أن محمد بن علی بن عبدالله بادر الی استلام الدعوة بصورة خاطفة لیقطع فیها الطریق علی الآخرین، و منهم العلویین الی استلام الدعوة. أو یمکن القول: ان العلویین لم یزجوا أنفسهم فی مثل هذه التنظیمات «الحزبیة» التی یعلمون فیها عاقبة أمرهم من مطاردة الامویین لهم، و من کون أنفاسهم تحصی من قبل عیون الامویین الذین راحوا یراقبون أدنی حرکاتهم، و دلیل ذلک: أن أباهاشم بن محمد بن الحنیفة وقع فی فخ الامویین، فکانت نتیجته التصفیة و التنکیل، و ذلک لمراقبة الامویین تحرکات العلویین و منهم أبوهاشم، فی حین یبقی بنو العباس بعیدین عن عیون السلطة و توجساتها؛ حتی استطاع محمد ابن علی أن یکمل مسیرة الدعوة دون الوقوع تحت أنظار السلطة الامویة، و بالفعل استمرت الدعوة العباسیة حتی أتت اکلها. و لا یمکننا أن نغفل عن امکانیة محمد بن علی التنظیمیة، و معها یمکن أن [صفحه ۱۸] نکتشف دقة تحرکاته، و امکانیة اختطاف هذا العمل التنظیمی من صاحب الدعوة الرئیسی الزعیم العلوی أبوهاشم، و من هنا یمکننا أن نرجح أن هناک انقلابا دبر فی لیل علی دعوة العلویین لیحوزها العباسیون، و یبقی الشک قائما علی کون محمد بن علی قد تزعم التنظیم بوصیة أبی‌هاشم بعد موته. فالتنظیم الدقیق الذی عمله محمد بن علی یکشف عن براعة و دهاء و حسن تدبیر فی تحویل التنظیم باسمه، فقد عمل محمد بن علی علی اختیار اثنی‌عشر نقیبا من الدعاة العباسیین: سلیمان بن کثیر الخزاعی، و مالک بن الهیثم، و طلحة بن زریق، و عمر بن أعین، و عیسی بن أعین، و قحطبة بن شبیب الطائی، و لاهز بن قریظ التمیمی، و موسی بن کعب، و القاسم بن مجاشع، و أبوداود خالد بن ابراهیم الشیبانی، و أبوعلی الهروی شبل بن طهمان الحنفی، و عمران بن اسماعیل المعیطی. و اختار سبعین رجلا یأتمرون بأمر هذه المجموعة. و لکننا لم نجد فی هذه الأسماء من یمکن ترجیح علویته، فهؤلاء الی العباسیین أقرب منه الی آل علی، فضلا عما نقرؤه فی کتاب هذا الزعیم العباسی من تبصر فی أحوال البلدان، و تقلبات شعوب الأمصار، و توجهات العامة فی أقطار الدولة الاسلامیة، و هو فی ضوء رؤیته هذه اختط العباسیون لأنفسهم خارطة الدعوة و التنظیم السری، فقد جاء فی کتاب محمد بن علی ما نصه: أما الکوفة و سوادها فشیعة علی و ولده، و أما البصرة و سوادها فعثمانیة تدین بالکف، تقول: کن عبدالله المقتول و لا تکن عبدالله القاتل، و أما الجزیرة فحروریة مارقة، و أعراب کأعلاج، و مسلمون [صفحه ۱۹] فی أخلاق النصاری. و أما أهل الشام فلیس یعرفون الا آل أبی‌سفیان و طاعة بنی‌مروان، و عداوة راسخة و جهلا متراکما. و أما مکة و المدینة فقد غلب علیهما أبوبکر و عمر، ولکن علیکم بخراسان، فان هناک العدد الکثیر و الجلد الظاهر، و هناک صدور سلیمة، و قلوب فارغة، لم تتقسمها الأهواء و لم یتوزعها الدغل، و هم جند لهم أبدان و أجسام، و مناکب و کواهل و هامات، و لحی و شوارب، و أصوات هائلة، و لغات فخمة تخرج من أجواف منکرة... و بعد، فانی أتفاءل الی المشرق، و الی مطلع سراج الدنیا و مصباح الخلق. [۱] . و الرسالة تقدم مسحا شاملا لشعوب البقعة الاسلامیة، و تصنف الناس علی أساس الولاء السیاسی و الفکر العقائدی، الذی وزع أهواءهم بین شیعة علویین کما فی الکوفة، و بین عثمانیة الدین کما فی البصرة، أو حروریة مارقین کما فی الجزیرة، و الی مروانیة الشام، و عمریة المدینتین، و هو بقدر ما یتشاءم فی توزیعه هذا یتطلع الی أهل خراسان الذی ضمن ولاءهم بوصفهم «أهل الصدور السلیمة و القلوب الفارغة»، و هی اشارة الی امکانیة استغلال الخراسانیین، و الاملاء علیهم ولاء آل بنی‌العباس بحجة النصرة لآل محمد و الرضا لهم، و هم بذلک سیکسبون الجولة فی دعوتهم هذه بحزب خراسانی جاهز الولاء... ان ما یثیر التساؤل حقا هو ما أشار الیه محمد بن علی العباسی، من أن توجسا حذرا یحیط بولاء الکوفیین فی استجابتهم لدعوته، و هو ما یکشف لدینا أن الفجوة الکبیرة التی تفصل الکوفیین عن دعوة العباسیین هذه سببها ما ینظر الیه [صفحه ۲۰] شیعة الکوفة من عدم

الثقـة فى تحرك محمـد بن على، بل عـدم مشـروعية تحركه، و هو ما يثبت لـدينا قضـيتين: الاولى: أن كيسانية أبى‌هاشم بن محمد بن الحنفيـة مختلقـة حقا، اذ لو كانت حقيقـة لاسـتفاد من ولاء الكوفيين الشيـعة، و الكيسانيين الذين يتمركزون فى الكوفة كذلك، و هى نفس الـدعوى الباطلـة فى كيسانيـة المختار الثقفى الـذى ظن بعض المؤرخين أنه اتخـذ الكوفـة منطلقا لحركته؛ لما تضـمه الكوفة من المذهب الكيسانى، فى حين نجد أن محمد بن على بن عبدالله يبعد احتمالية نصـرة الكوفيين له و انضـمامهم لدعوته، مما يؤكد لنا أن كيسانية أبى‌هاشم غير ثابتة، و أن أنصاره من الكيسانية أمر غير حقيقى. الثانية: أن ابتعاد محمد بن على بن عبدالله بدعوته عن الكوفيين الشيـعة يثبت عدم ولاء الشيـعة له، و بالتالى فهو على غير وفاق مع أبى‌هاشم بن محمد، الذى أثبتنا عدم كيسانيته، بل الأصح هم ثبوت تشيعه حقيقـة، و هى قضـية توحى لنـا بـأن شـكا يحوم حول مصـرع أبى‌هـاشم على يـد سـليمان بن عبـدالملك، فلربما كانت تصـفية أبى‌هاشم على يـد محمد بن على بن عبدالله؛ ليحوز بحظوة قيادة الحركة التنظيمية العلوية، و ليحيلها عباسـية صـرفة، و هى ما تشـير اليه أخبار التنظيم السرى من أن محمد بن على اختار لحركته اثنى‌عشر نقيبا غير معروفين بالولاء العلوى، بل يختصون بولائهم العباسى، أى أن هناك انقلابا نقل زعامة التنظيم بهدوء من القيادة العلوية الى القيادة العباسية، و هو ما أردنا الوصول اليه بعد بحثنا هذا، و خلاصته: ان قتل أبى‌هاشم بن محمد بن الحنفية يحتمل أن لا يكون على يد سـليمان بن [صـفحه ۲۱] عبدالملك؛ و ذلك اذا كان القتل بسبب مـا علمه الامـويون من حركـة أبى‌هاشم التنظيميـة السـرية لكان الآخرون الـذين مع أبى‌هاشم قـد تعرضوا للتصـفية كـذلك، و لو كان الامويون قد اكتشفوا التنظيم و أخذوا أبى‌هاشم بجريرة الحركة السـرية و الانقلاب على سلطتهم لكان أتباعه الآخرون معرضين لنفس المصير، خصوصا محمد بن على بن عبدالله الذى عرف بشخصـيته و منزلته الخطيرة فى قلوب أتباعه، و الترجيح القائم لدينا أن تصفية أبى‌هـاشم بن محمـد بن الحنفيـة حـدثت على يـد محمـد بن على بن عبـدالله، أو بأمر منه، مما حـدا بمحمـد هـذا أن ينقل التنظيم الى العباسيين و يخصـهم و حـدهم بـه، لـذلک حـاول أن يبتعـد عـن مركز الولاـء العلـوى و هـو الكوفـة، و أن يجـد ولاـء جديـدا يحمله الخراسانيون؛ و ذلک بعـد أن بـذل جهدا اسـتثنائيا ليربيهم على دعوته، دون أن يدخل مراكز الولاء العلوية الاخرى كالكوفة و اليمن و غيرها فى خطته. هـذا ما يمكن أن يكون رأينا فى خصوص العلاقة بين أبى‌هاشم العلوى و بين محمد بن على العباسـى، أى أن هناك اختطافا مفاجئا حدث فى نقل التنظيم السـرى من العلويين الى العباسـيين، و منذ تلك اللحظة بدأ تنافس العباسيين للعلويين و توجسهم من وجودهم، و شـعور العباسـيين بأن هناک حالـة غبن تحصل فى مشاعر العلويين من استيلاء العباسـيين على الجهد التأسيسـى لحركة الثورة على الامويين و استئصالهم، و كأن شـعور الـذنب هـذا لـدى العباسـيين ولـد عقـدة الدونية و النقص لديهم حيال أبناء عمومتهم العلويين؛ مما دعاهم الى ملاحقتهم و محاولة استئصالهم ظنا منهم بأن العلويين يتطلعون الى سـلطة مغبونة اختطفها منهم العباسـيون فى يوم من الأيام، و لعل هذا أحد أسـباب العداء العباسـى لآل على [صفحه ۲۲] و محاولة تصـفيتهم و ملاحقتهم فى كل مكان. على أن التصـفية العباسـية للخصوم فلسفة نشأت منذ تولى العباسيين زعامة التنظيم السرى، و هى سليقة تعاظمت لديهم منذ ذلک الحين، فحين نقـف على وصـية ابراهيـم بن محمـد بن على المعروف بـابراهيم الامـام نجـد أن حالـة الانتقـام و تصـفية الخصـوم هى فلسـفة الحركة العباسـية، بل الدولة العباسـية بعد ذلک، اذ اسـتطاع العباسيون أن يفرضوا هيمنتهم على الخراسانيين بأخذ البرىء بتهمة الجانى، لا على أساس اليقين، بل ان الشـكل كان هو الحاكم فى اتخاذ قرار تصـفية الخصوم الحقيقيين أو الوهميين؛ لـذا فقد سار أبومسـلم الخراسانى على أسـاس وصـية ابراهيم بن محمـد بن على العباسـى المعروف بـابراهيم الامام، على أن يقتل كل من ظن فى معارضـته أو شک فى ولائه، أو تحسب من معارضـته مسـتقبلا، أو ترجى اصـلاح خطتهم بتصـفيته. و خطورة الكتاب المرسل الى أبى‌مسـلم الخراسانى تتبين حين أحصـى المؤرخون أن مقتل الخصوم أو المعارضـين للعباسيين بلغ ستمائة ألف نفس قتلت صبرا، بغض النظر عن صحة هذا الرقم أو المبالغـة فيه، و هو أمر ممكن فى ظل الظرف السياسـى الحرج الذى عاشـته الدعوة العباسـية و التى لم تجد سبيلا للنصـر الا بتصـفية الخصوم و قتلهم بطريقـة أبى‌مسـلم البربريـة، فقـد جاء فى رسالـة ابراهيم الامـام ابن محمـد بن على العباسـى الموجهـة الى أبى‌مسـلم الخراسانى ما نصه: انک رجل منا أهل بيت [۲] ، احفظ وصيتى: انظر هذا الحى فى [صفحه ۲۳] اليمن فالزمهم و اسكن بين أظهرهم،

فان الله لا يتم هذا الأمر الا بهم، و اتهم ربيعة فى أمرهم، و أما مضر فانهم العدو القريب الدار، و اقتل من شككت فيه، و ان استطعت أن لا تدع بخراسان من يتكلم بالعربية فافعل، و أيما غلام بلغ خمسة أشبار تتهمه فاقتله. [۳] . و بهذا انتهج العباسيون منذ ذلك الحين سياسة تصفية الخصوم، و القتل على الظنة و التهمة، و سار خلفاؤهم على هذه السياسة من البطش و التنكيل بأدنى معارضة تصدر، فهم يتهمون الجميع فى ولائهم، حتى صنف ابراهيم الامام معارضى الدعوة العباسية الى أربعة أقسام: أولا: ربيعة، فانهم متهمون فى ولائهم للعباسيين، فولاء ربيعة علوى يتطلعون لآل على و يتشوقون لخلافتهم، و هم بعد ذلك قليلو الحظ من نصرة العباسيين و تأييدهم. ثانيا: المضريون، و هم أصحاب ولاء أموى، لا يرون لغير الامويين بديلا؛ فلذا عبر عنهم بأنهم «العدو القريب الدار». [صفحه ۲۴] عبر عنهم بأنهم «العدو القريب الدار». ثالثا: كل من تكلم العربية، و الظاهر أن ذلك اشارة الى أن التشيع فى خراسان عربى الأصل، و الذين يتكلمون العربية هم من شيعة على، بل هم نواة التشيع فى خراسان، لذا فان ابراهيم الامام يتوجس من كل من تكلم العربية، و هذا التحذير أثبت أن هوية التشيع هى العربية، و هو أمر يشير الى اولئك البائسين الذين ينظرون الى أن التشيع فارسى الأصل، و أن كل شيعى يحمل معه الهوى الفارسى، فى حين يطالعنا هذا النص خلاف ما أشاعه بعض المؤرخين الجدد الذى يحملون فى عباراتهم تهمة الفارسية لمذهب التشيع، بل بالعكس، فان تشيع الخراسانيين عربى الأصل و ان كان ينتسب الى العرب بالولاء، و لذا أشار ابراهيم الامام على أبى‌مسلم من أن يخلى خراسان من العرب الذين هم شيعة على. رابعا: اليمنيون، فهم معروفون بمقامهم و منزلتهم فى خراسان، و هم و ان كانوا شيعة على الا أن الدعوة العباسية لا تتم الا باستقطاب هؤلاء اليمنيين الى هذه الدعوة الجديدة؛ ليضمنوا ولاء الخراسانيين لبنى العباس، فاقناعهم يتطلب أمرا كبيرا و جهدا استثنائيا تتطلبه كفاءة أبى‌مسلم الخراسانى. و هنا نقف على جهود اليمنيين - شيعة أهل البيت - و هم أشعرية اليمن فى بذل الجهود الاولى فى تشيع الخراسانيين الفرس، و بذلك فالتشيع الفارسى عربى الهوى و الهوية.

ابو سلمة الخلال العباسى الكوفى المتمرد

و تنتقل الدعوة العباسية منعطفا جديدا بعد مقتل ابراهيم الامام، الذى أوصى الى أخيه أبى‌العباس السفاح، و الانتقال من الحميمة قرب المدينة - التى اتخذها [صفحه ۲۵] العباسيون منطلقا لدعوتهم باستقبال الحجيج القادمين من كل البلدان ليطرحوا عليهم دعوتهم بعيدا عن عيون الامويين و رجالهم - الى الكوفة ذات الولاء العلوى، و قد انضم فى هذه الأثناء رجل كوفى يسمى بأبى‌سلمة الخلال، و عمل مع العباسيين و ساعدهم و هم فى الكوفة، الا أن أباسلمة الخلال هذا عدل عن الدعوة العباسية و انحاز الى العلويين. و لم يقف المؤرخون على أسباب هذا العدول المفاجىء، الا أننا نحتمل أن أباسلمة الخلال حينما دخل الى الدعوة العباسية السرية دفعه ولاؤه لآل البيت ظنا منه أن العباسيين يمثلون تطلعات العلويين و آمالهم، الا أنه اكتشف بعد ذلك عداء العباسيين لآل على و التخطيط لمحاولة تصفيتهم، و حقدهم غير المبرر لآل البيت عليهم‌السلام، و هم مع ذلك يسعون فى جملة أهدافهم الى القضاء على المجموعة العلوية المنتسبة لآل البيت، و التى تتحرك الدعوة العباسية على أساس النصرة لها، و هو نفاق سياسى دينى لم يعجب أباسلمة الخلال، مما دعاه الى الانقلاب عليهم و ايجاد بديل علوى يخلف العباسيين فى تنظيمهم ضد الامويين. هذا أغلب الظن الذى نحتمله هنا فى تحول الخلال من التنظيم العباسى الى محاولة اقناع العلويين بتولى زعامة المعارضة الاموية. الا أن أباسلمة الخلال أخطأ فى حساباته، فقد ظن أن هناك ثلاثة بدائل، و سيتفق أحدها معه و يقبل بعرضه، و هم: الامام جعفر الصادق عليه‌السلام، و عبدالله بن الحسن المحض، و عمر الأشرف. أما الامام الصادق عليه‌السلام فقد رفض دعوة الخلال، و أحرق كتابه بالمصباح الذى كان أمامه، نافيا بذلك قبول أى حركة تنظيمية بهذه الصيغ المنطلقة من نقاشات [صفحه ۲۶] سياسية غير شرعية، و مصالح دنيوية شخصية، و لم يكن الخلال يمثل تطلعات الأئمة عليهم‌السلام فى اقامة دولتهم، و لا طموحاتهم فى الوصول الى هدفهم و هو اقامة دولة الحق، مما دعا الخلال أن يعرض الأمر على عبدالله بن الحسن المحض، الذى أخذ بوعود الخلال و اغتراره بالاندفاع فى صنع القيادة البديلة عن

بنی‌العباس، و یبدو أن العباسیین کانوا قد وقفوا علی حرکهٔ الخلال و قبول عبدالله بن الحسن، مما دعاهم الی قتل الخلال، و التوجس من عبدالله بن الحسن، الذی آل أمره بحبسه فی عهد المنصور و قتل أبنائه بعد خروجهم علی المنصور، و مواصلهٔ العداء التقلیدی بین العباسیین و بین بنی عبدالله الحسنیین، بل قل بین العباسیین و آل علی عموما؛ مما عرضهم الی التنکیل و التصفیهٔ و القتل علی ید العباسیین، الذین لا یزالون ینظرون الی آل علی بأنهم المنافسون التقلیدیون الأقوی من بین کل فصائل المعارضهٔ الاخری.

تأریخیهٔ التنافس بین العباسیین

هذه هی حیثیات التأسیس للمنظمهٔ السریهٔ العباسیهٔ التی جاءت علی أنقاض جهود التأسیس العلوی الذی بدأه أبوهاشم أول الأمر. من هنا نقرأ فلسفهٔ التنافس الذی أحاط بتحرکات العباسیین، و کیف أن هؤلاء الساسهٔ المحترفین یمثلون طموحات السیاسی المحترف الذی من شأنه أن یسحق قیمه و مبادئه من أجل تحقیق الفوز السیاسی الذی یؤهله لتبوء مناصب الدولهٔ، متنکرا بذلک لجمیع حلفائه، و اذا کان الأمر کذلک فلا نستعبد ممارسات العباسیین القمعیهٔ مع حلفائهم التقلیدیین لیحیلوهم الی أعداء تقلیدیین، و بذلک کانت حرکهٔ الدعوهٔ العباسیهٔ [صفحه ۲۷] مزدوجهٔ، و هو العمل علی اسقاط الامویین کدولهٔ قائمهٔ، و کذلک اقصاء المعارضهٔ العلویهٔ المنافسهٔ للعباسیین فی طموحاتهم. اذن لم یکن الصراع العباسی العلوی صراعا طارئا ولید أحداث ما بعد تأسیس الدولهٔ، بل هو صراع أیدیولوجی تنظیمی أطلق شرارته العباسیون فی بادئ الأمر، و أذکی روحه العباسیون أصحاب الدولهٔ، متجاهلین بذلک دور آل علی فی اسقاط أنظمهٔ الحکم الاموی، و تنظیر الحرکهٔ الثوریهٔ التی أطاحت بآل أبی‌سفیان، و مصادرهٔ جهود العلویین و احالتهم الی أعداء و معارضین مطاردین ینکل بهم فی کل موقع من ساحات الصراع السیاسی و الاجتماعی و الدینی، و هو أهمها، بل أشدها. من هنا ستکون القراءهٔ التأسیسیهٔ للدعوهٔ العباسیهٔ و لدولتها تمهیدا لفهم مجریات الأحداث التی أحاطت بحیاهٔ الامام الجواد علیه‌السلام، و الذی عانی بشکل لا یمکن تصوره من المنافسهٔ العباسیهٔ التقلیدیهٔ التی تسحق معها کل المبادئ و القیم، و التی من شأنها أن تتخذ معاناهٔ الامام الجواد علیه‌السلام مع رجال الدولهٔ العباسیهٔ، بل مع الآخرون من معارضیه الدینیین منحی جدیدا تستحق معه الدراسهٔ و التمعن و التحقیق. «و الله لیجعلن الله منی ما یثبت به الحق و أهله، و یمحق الباطل و أهله». [۴] . هکذا کان علی بن موسی الرضا علیهماالسلام یقرأ غیب السماء فی ولده القادم «محمد» انه الوریث الوحید لامامهٔ حافلهٔ بالتحدیات التی تحیق بامامهٔ علی الرضا، و قد خرج توا من معترک الشبهات التی أثارتها «الواقفهٔ» علی امامهٔ أبیه. انهم کلاب [صفحه ۲۸] «ممطورهٔ» [۵] کما وصفهم الرضا من قبل؛ لیخرج من جولات تحدیاتهم منتصرا، مثبتا لهم و لغیرهم امامته الالهیهٔ...

قراءهٔ فی الصراع العباسی - العباسی

کان الجو ملبدا بتحدیات السیاسهٔ، فالمأمون لم تنته سباقات تنافساته مع أخیه الأمین بعد... و الغلبهٔ الآن للحکمهٔ و للحصانهٔ، فلیس للأمین و هو بین عباسیین حظوهٔ الانتصار، فهو خائر أمام رغباته و أهوائه و لیس لنفسه الانقیاد، لا لأهوائه الجامحهٔ التی فتکت به أخیرا و ألقت برأسه یتدحرج تحت أقدام من أحسن اللعبهٔ مع أخیه المأمون، انه الحسین بن طاهر، ذلک القائد الطموح الذی لم یمهل الأمین أن یتنازل عن کرسیه بعد مفاوضاته مع هرثمهٔ بن أعین الذی أحب أن یصلح أمر الأمین و یبقی علی حشاشهٔ نفسه. [۶] . هکذا کانت أجواء السیاسهٔ العباسیهٔ... مراجل تغلی بالأحقاد و التنافس، و نفوس طامحهٔ الی الأثرهٔ السیاسیهٔ الجامحهٔ... و لم تکن السیاسهٔ قد ألقت ثقلها علی جههٔ التحدیات الأسریهٔ لبنی العباس فحسب، بل کانت تبعات هذا الانفلات تشحن النفوس الموتورهٔ أن تروض فی حمی التشکیک بامامهٔ الرضا الذی لم یولد له ولد بعد...، أی کان هذا التنافس الأسری العباسی یلقی بظلاله علی ساحهٔ الأحداث. و کانت الأحداث مأخوذهٔ فی حمی الصراع بین قومیتین، تراهنان علی هوی [صفحه ۲۹] الأطراف فی تقدیم عنصر علی عنصر، و قومیهٔ علی اخری، و کان العرب یتوجسون من تقدم الفرس لدی المأمون، و خشیهٔ بنی‌العباس أن ینحاز الأمر للفرس بتولی المأمون قیادهٔ

السلطة، و هاجس التنافس محموم فى نفوس هؤلاء و مأخوذ بالجد فى همم اولئك. و شأن القلة من الغرباء أن يلتمسوا مواضع التقدم على حساب غيرهم، فاثيرت هواجس العباسيين من اولئك القادمين... و لا ننسى ما للفارق العقائدى من عظيم خطر فى اذكاء روح التنافس، فظن بنوالعباس أن الفرس أنصار العلويين و سيستأثرون بالأمر؛ لما للفرس من هوى التشيع و محبة آل على، و هى وراثة ورثوها يوم كان «الحمراء» بعض رعية الكوفيين فى عهد على (ع) الخليفة.. الانسان... القائد... الانموذج فى كل تعاملاته مع رعيته، و كان له الأثر فى رفع الحيف عن اولئك المستضعفين من حمراء فارس، حتى أزال عنهم ما عانوه أيام الخليفة الثانى من تحقيرهم و الازدراء بهم، فكان عاقبة أمره اغتياله على يد بعضهم ثأرا لحقوقهم المهدورة فى عهده. و كان فرق العهدين: أن انتصروا لعلى الامام و ناصروه و أحبوه و شايعوه، و أخفوا بغضهم للخليفة الثانى؛ لاسرافه فى الامعان بعزهم و نقص حظوظهم من العطاء، و حث أصحابه على اخراجهم من جزيرة العرب، كما صرح هو به فى اخريات حياته. هذه دواعى حب الفرس لعلى (ع) و هى الدواعى ذاتها فى محبة غير الفرس لعلى (ع)، و الانسان رهين الاحسان، فكان على (ع) الاحسان فى كل اموره، فلم يكن التشيع لعلى (ع) موقوفا على الفرس وحدهم، و لم يكن حبه مرهونا لقومية [صفحه ۳۰] دون اخرى، فحب على انسانى يستعذبه كل انسان مولود على فطرة الخير و الكمال. كان الفضل بن الربيع «عروبيا» على ما يبدو، يثأر لقوميته من اولئك البرامكة «الغرباء» الذين قدموا من بلاد فارس، فظل الفضل على «عروبة» الخلافة العباسية، و كانت لهذه القومية آفة التطرف فى حسم الأحداث لصالحها، و هذا آفة كل قومية، فحرض الأمين أن ينازع اخاه المأمون، و عاضده على بن عيسى بن ماهان الذى انف تقدم العنصر الفارسى بتقدم المأمون، فعمد على التنكيل بهولاء «الفرس»، الذين تظاهروا على عروبة هؤلاء، هكذا تخيل على بن عيسى بن ماهان و الفضل بن الربيع و من هم على شاكلتهما فى احداث الشغب بين الأخوين، فدفعا محمد الأمين على خلع أخيه المأمون و مبايعة ابنه بولاية العهد، و كان ذلك لثلاث خلون من شهر ربيع الآخر سنة (۱۹۴)، فقام الى العهود التى كتبها الرشيد فحرقها، امعانا فى نقض العهد و مخالفة المواثيق... و لم يكن أهل خراسان قد خفوا لهذه البيعة بنقض تلك العهود، و كأن الخراسانيين ثأروا لخؤلتهم فى المأمون من امه الفارسية «مراجل» تلك الجارية السوداء، قليلة الحظ من بين جوارى الرشيد، و الداخلة فى خدمة سيدة القصر العباسى «زبيدة» والدة الأمين. و أنى لبنى العباس أن يقنعوا أنفسهم بطاعة المأمون فيتغلب بذلك عنصر الفرس و لتكون لهم الحظوة و السطوة من خليفتهم القادم «المأمون ابن مراجل الفارسية». [صفحه ۳۱] هكذا كان الصراع بين القوميتين يؤججه أصحاب المصالح.. و تبعث فيه الحياة دواعى الأنفة و المكابرة بين الفريقين، فيأخذ هذا ما حظى به نسبه من التقدم فى أمر الخلافة، و يستأثر الآخر ما ميزته الفطنة فى مستقبل الخلافة، فالأمين يفخر بحسبه العباسى، و المأمون يتفاضل بفطنته و ذكائه... و يتميز الأمين باللهو و الاسراف، و يتفرد المأمون بالجد و الاسفاف، و بين اللهو و الجد.. و الاسراف و الاسفاف.. هوة ساحقة من التقدم و الجد و المثابرة... و من هذه الهوة يتترس الجد فى جانب، و اللهو فى آخر... و منهما تنشأ محاسن الطرفين و مثالب الفريقين.. و من سعيهما تتحقق آمال الأنصار و تكبر أحلام المؤيدين.. و تأخذ حلوم ذوى الشأن حظوظ الجدة و الأثرة من الأنصار الأوفياء و جماهير المؤيدين.. و تتقاعس مصالح العامة، فلم يجد من يديم النظر فيها ليكشف عنهم عادية البلاء، و يزيل عنهم حيف اللأواء، و يجنبهم مواضع الشر و وحشة الفتن، و يمنعهم بواثق العدوان عند اثارة الشغب ليأخذهم الى حيث الأمن و الاستقرار... و لم يجد فرقاء النزاع مندوحة التصبر على طى صفحة التنافس؛ حتى ألقوا الامور على كاهل الحسد و الآثرة، و أرخوا زمام المصالح فالقى الجميع فى حضيض نزاع انتهى الى قتل المأمون للأمين، و انحاز كل فريق الى حيث أهواؤه و مطامعه. لم يسع المأمون الا أن يعارض ما صدر من نزق الأمين ليواجهه بالحلم، و طيشه بالجد، و لهوه بالمثابرة، و بطشه بالعفو، و اساءته بالاحسان، و جهله بالحكمة، و لا نوعز هذا التباين فى جبلة المتناقضين الى عفوية الحال، أو صدفة الامور، بل كان ذلك لرغبة المأمون أن يحتل مكانة الحرم فى قلب الرشيد [صفحه ۳۲] «الخليفة»، و رعاية الحشمة فى نفوس بنى العباس «الحاشية» و سمعة الورع فى أذهان العامة «الرعية»، و هذه - لعمرى - مقومات السلطان، و دواعى ولاية العهد فيما اذا رغب الرشيد اناطة الأمر الى أحدهما يوم ترجح الكفاءة على رغبات العاطفة، و تلتمس الأهلية حين تحكم فى الاختيار... و لعل للنسب و الحسب شأن فى تقرير

مصیر ما آل الأمر الیه من اختیار الأمین ولیا لعهد الرشید، و کان للمأمون حظ الامرة و الولایة تبعا الی أخیه الأمین... و کان الرشید یعلم فوارق النقیضین فیسجل شهادته لولدیه بقوله: .. و قد عنیت بتصحیح هذا العهد و تصییره الی من أرضی سیرته، و أحمد طریقته، و أثق بحسن سیاسته، و آمن ضعفه و وهنه، و هو عبدالله، و بنوهاشم مائلون الی محمد بأهوائهم، و فیه ما فیه من الانقیاد لهواه، و التصرف مع طویته، و التبذیر لما حوته یده، و مشارکة النساء و الاماء فی رأیه، و عبدالله المرضی الطریقة، الأصیل الرأی، الموثوق به فی الأمر العظیم، فان ملت الی عبدالله أسخطت بنی‌هاشم [۷] ، و ان أفردت محمدا بالأمر لم آمن تخلیطه علی الرعیة.. [۸] . و لا نرجح ما رجحه الرشید فی أمر التفاضل علی واقعه، بقدر ما ننقل صورة المأمون التی حاول أن یحسنها للعامة تهالکا علی السلطة، و طمعا فی الامرة، [صفحه ۳۳] و لیس دخیلة المأمون أطهر من سیرة الأمین، و لا سریرته بأنقی من طیش أخیه، الا فیما یسبقه بحسن التدبیر، و الاحتیال بحظوة الترشیح، و التنافس علی استئثار أحدهما علی الآخر حسدا و طمعا.. و لعل للمأمون دواعیه فی انبثاق ذلک السلوک الذی میزه عن أخیه، فشعوره بالعزلة من قبل بنی أبیه و نظرتهم الدونیة له دعته الی تأسیس سلوک آخر فی التعامل و الرغبة فی لفت الأنظار الیه...، فالعباسیون لم یقتنعوا بانحدار المأمون من خؤولته الفارسیة بسبب امه مراجل، الأمة المعروفة بعدم حظوتها بین نساء القصر، فهو فی العرف العباسی ابن أمة، غیر جدیر لتقلد أیة مسؤولیة ترفع من محتده [۹] الحقیر... و لابد للمأمون أن یسلک سلوکا یرتفع علی هذه النظرة الخسیسة التی قلدها الیه العباسیون، فاذا تمرد علی تقالید حیاة البلاط و تقالید الامارة من اللهو و المجون و العبث فانه یتمرد الآن علی تقالید بنی أبیه العقائدیة، التی ما برحت تقدم أبابکر و عمر علی علی (ع)، و تحاول عبثا أن تنیط الحق الی غیر علی (ع)، غیر آبهة بمسلمات أحقیة الخلافة و وصایة الرسول (ص) لعلی (ع)، و قد رواها العباسیون یوم کانوا یستجدون استعطاف الناس لهم، و میل القلوب الیهم، کما استجدوا بهذه الفضائل لقمة العیش، و محاباة الناس، و استعطاف قلوبهم، و قد فعل ذلک أبوجعفر المنصور قبل تسلمه الحکم، و قد کان صعلوکا یجوب مواطن [صفحه ۳۴] الاسترزاق و مظان التقمم... و اذا خالف المأمون بنی أبیه فی عقیدته فانه مدفوع بالانتقام من تقلیدیة هؤلاء لیصبح مثار الانتباه و مآل اهتمام أهله و ذویه، و لیتحدثوا به بعد أن کان مغمورا فی خسة النسب، و مهملا فی بعد شقة الخؤولة الفارسیة، و لیحذر منه بنوالعباس فیحسبوا فیه حسابهم، و یأخذوا منه حذرهم، و یحتشموه موثوقا بعقیدة العلویة الزاحفة الیهم خلف الأسواء العباسیة الموصدة، فضلا عما سیملکه من رصید قوة الفرس الذین دخلوا البلاط منافسین للترک، و مبارزین للروم فی حصولهم علی حظوة القرب فی البلاط العربی بما کان هؤلاء الفرس ینحازون فی هواهم لعلی و آل علی علیهم‌السلام؛ مکافأة منهم علی رفع الحیف منهم یوم کان علی حاکم الکوفة و خلیفتها، فقد نظر الیهم؛ ضحیة العصبیة القبلیة حین کانت الکوفة تفاخر بقبائلیتها و تفخر علی کل عنصر من غیر العرب، تمسکا منهم بما جعله الخلیفة عمر تقدما لهم علی غیرهم، و شدد علی الفرس بأن یخرجوهم من جزیرة العرب الی حیث لا یراهم هو و قبیله ممن هم علی سنته و هواه فی قومیتهم العروبیة، حتی أنه أنقص حظوظ الفرس من العطاء، و زاد للعرب فی اعطیاتهم دون مراعاة (ان أکرمکم عندالله أتقاکم) [۱۰] . هکذا نشأت دوافع الفرس فی حبها لعلی و لآل علی علیهم‌السلام، لا لصدفة الاتفاق، أو وثبة النزق، أو طیش التعنت، أو هوی العصبیة، بل لداعی الفطرة، و انبعاث الوفاء فی النفس الانسانیة بمیلها الی من أحسن الیها، فان الانسان مجبول علی حب الاحسان، و اذا کان الفرس تواقین لآل علی علیه‌السلام فی هواهم، فما الذی یمنع المأمون [صفحه ۳۵] أن یدین بدینهم انسان یأخذه حب علی، و یملک فیه عافیة التطلع الی حیاة علی علیه‌السلام؟ ذلک الانسان الذی یملک من مواصفات الخلافة الالهیة ما لا یملک غیره، و یقرأ المأمون فی علی علیه‌السلام سیرة المجاهد کما یقرأ فیه سیرة الزاهد، و یتطلع الیه عالما کما یسبره حکیما، و یبکیه مظلوما کما یعرفه جادا فی انتزاع حقه لو لا حرصه علی سلامة الاسلام، و بقاء الدین، و وحدة الأمة من الضیاع... فاذن «علی علیه‌السلام» ملحمة الانسان المجهول الذی حاول بنو العباس أن یزووه عن مخیلة الباحث عن الحقیقة، و یتجاهلوه حرصا منهم علی أن لا تقوم لبنیه قائمة، و یهملوا ذکره سعیا و راء اخفاء ما یملکه بنوه من رصید المحبة فی قلوب الناس، و هم المعارضة الخفیة لسلطان العباسیین، و کل هذا لا یثنی عزیمة الباحث عن الحقیقة فی علی و آل علی علیهم‌السلام، و المأمون باحث من الباحثین، و مقتف لآثار الأولین، و

فرق بین الباحث عن الحقیقة و بین المعتقد بها، فلرب من یقف علی الحقیقة کمطلع، و رب من یتابعها کمعتقد، و رب من تدعوه دواع الرغبة فی معرفة ما تخفیه دواعی الحسد، و دوافع الانتقام، و کأن المأمون ثالث ثلاثة فی اقتفاء الأثر، و معرفة الجد فی رغبة بنی أبیه باخفاء معالم علی علیه‌السلام، فجد منهمکا فی متابعة الحقیقة دون أتباع الحق، و کان حریصا کل الحرص علی ابراز ما أخفاه المنافسون له من بنی أبیه تنکیلا منه بهم، و تحقیرا لدعاهم فی أحقیتهم للخلافة دون طائل، و امعانا منه فی اطفاء سورة المکابرة و قد أشعرتهم بأنهم ظل الله فی أرضه، و هم أهل بیت النبی صلی الله علیه و آله مناجزة لأهل البیت النبی، علی علیه‌السلام و بنیه... اذن لم یکن المأمون متشیعا لعلی علیه‌السلام بقدر ما عنی فی معارضة بنی أبیه، تمردا منه علیهم، و بحثا عن الحقیقة دون الاعتقاد بها، و تثبیتا للحق من غیر اعتراف به، [صفحه ۳۶] و طلبا للواقع خلافا لما أظهره مع آل علی کما سیأتی... فضلا عن احراز رضا الفرس فی دعواه التشیع لعلی؛ لیضمن بذلک مناصرتهم فی دفع المعارضین له من بنی‌العباس، و حرصا منه علی کسب ود العلویین الثائرین، و سنجد أن عصر المأمون حفل بثورات المعارضة العلویة، کخروج أبی‌السرایا، السری بن منصور أحد بنی‌ربیعة بن ذهل بن شیبان، و مناصرة بعض العلویین له، کالحسن بن الحسین بن زید، و محمد بن محمد بن زید، و الحسن بن اسحاق بن علی بن الحسین، و محمد بن الحسین بن الحسن، و علی بن عبدالله بن محمد. و کمبایعة أهل المدینة لمحمد بن جعفر بن محمد عند خروجه علی المأمون و خلع نفسه عن البیعة بعد معارک یطول ذکرها، الی غیر ذلک من خروج العلویین علیه، و خطورة ذلک تکمن فی کون المأمون خرج توا من أخطر معارکه منتصرا علی أخیه الأمین، تارکا فی قلوب بنی أبیه شعور الخیبة فی انشقاق عصبة الخلافة العباسیة، و انخرام عصمة الرحم بین وریثی البیت العباسی فی الخلافة، و هی أول حالة تقصم فیها عری الاخوة بین متنافسین ینتهی أمرهما بأن یطوف برأس أحدهما فی آفاق البلدان، و هو أمر لا یرتضیه العباسیون، حتی یعلنوا تذمرهم علی المأمون بیبعتهم لعمه ابراهیم بن المهدی المغنی المعروف، رافضین بذلک المأمون، محتملین ما یصیبهم من عنت الطعن و اللوم علی سوء الاختیار لهذا المغنی الماجن، و هو أمر یکشف عن مدی لجاجة الأحداث فی أن تصل الی هذا الأمر... و من هذا فعلی المأمون أن یأخذ حذره من تمرد محسوب یؤدی به و بملکه، فما السبیل الی ذلک؟ [صفحه ۳۷] و لعل بعضهم یذهب الی غیر ذلک، فهو یری أن طبع المأمون کان مجبولا علی حب آل علی علیه‌السلام دون تکلف المجاملة، أو التربص فی ارضاء الخصوم العلویین الذین باتوا یرون ملاحاة العباسیین لهم فی العداء أمرا تقتضیه جبلة التنافس، و طبیعة الحریص علی اقتناص فرص الغلبة فی بسط هیمنة السطوة علی غیرهم من منافسیهم، و نقرأ فیما أرخه ابن الأثیر فی کامله أن المأمون لم یتصنع العطف أو یتکلف الحب، أو یستأثر الشفقة علی العلویین درءا لخطر التهالک فی الحصول علی حطام الملک، أو دفعا لاحتمال الأسوأ فی اتخاذ بعض ما یلومه علیه بنوأبیه من تقدیم آل علی فی حظوة التکریم و بسط أسباب التبجیل، أو کل ما من شأنه أن یرفع من مقامات آل علی علیهم‌السلام؛ محتملا لوم اللائمین و تعنیف العاذلین من بنی أبیه. قال ابن‌الأثیر فی کامله: قال أبوالعباس أحمد بن عبدالله بن عمار: کان المأمون شدید المیل الی العلویین، و الاحسان الیهم، و خبره مشهور معهم، و کان یفعل ذلک طبعا لا تکلفا، فمن ذلک أنه توفی فی أیامه یحیی بن الحسین بن زید بن علی بن الحسین العلوی، فحضر الصلاة علیه بنفسه، و رأی الناس علیه من الحزن و الکآبة ما تعجبوا منه، ثم ان ولدا لزینب بنت سلیمان بن علی بن عبدالله بن عباس - و هی ابنة عم المنصور - توفی بعده، فأرسل له المأمون کفنا، و سیر أخاه صالحا لیصلی علیه، و یعزی امه؛ فانها کانت عند العباسیین بمنزلة عظیمة، فأتی الیها و عزاها عنه، و اعتذر عن تخلفه عن الصلاة علیه، فظهر غضبها و قالت لابن ابنها: تقدم فصل علی أبیک، و تمثلت: سبکناه و نحسبه لجینا فأبدی الکیر عن خبث الحدید ثم قالت: لصالح: قال له: یابن مراجل، أما لو کان یحیی بن الحسین بن زید [صفحه ۳۸] لوضعت ذیلک علی فیک و عدوت خلف جنازته. [۱۱] . و لم تجد ما یعزز نظرة اولئک الذین مالوا الی تشیع المأمون أو أفرطوا فیه بوصفهم أن المأمون قد غالی فی تشیعه، کما عن الذهبی فی تاریخ الاسلام سنة (۲۰۱ - ۲۰۰) ما یضمن لنا قوة الحجة فی هذه المقطوعة التاریخیة، فلربما کان یدفعه موقف من مواقف الخطر السیاسی الذی أحدق بالمأمون و شیعة علی یتربصون به، فأراد بذلک دفع غائلة الثورة و التمرد، أو ربما کانت شبهة اغتیال المأمون للامام الرضا علیه‌السلام تحیق بالمأمون فیتوجس من

خلالها الغوائل، و یدرأ فی ذلک عادیة الثورات العلویة، أو – لنحسن الظن فی هذه الواقعة أن نقول و علی أحسن تقدیر: – ان المأمون کـان یعجبه آل أبی‌طـالب، فکـان تواقـا فی مواصـلتهم و الحرص علی برهم، لا ـ لعقیـدة الایمـان فیه، بـل لجبلـة الفتوة الـتی فطر علیها المأمون، فأحب فتوة الطالبین الموروثـة من فتوة علی و آله الطیبین، و الا فلیس ذلک ما یبرر تشـیع المأمون و انکفاءه علی عقیدة یعلم فیهـا نهایـة ملکه و حتمیـة مآله. و لعـل مـا یـدور فی خلـد العباسـیین، و ما یجری فی أروقـة القصـر من التهامس بین الساسـة و أنصار العباسـیین وقادة الأحـداث و اولی الأمر، و ما یـدب بین العامـة فیما تلقیه الخاصـة من کون المأمون قـد مال فی هواه لآل علی، و غلب علیه نصـرتهم، و أخذ بحبهم دفع بالمأمون أن یعتذر لقاضیه یحیی بن أکثم مقرر عقیدة القصر، و السائس لتوجهات البلاط العباسی، و المعروف بعـدائه لآل علی و أنصارهم من أنه مأخوذ بتهمة العداء للصـحابة، و قد خرج توا من مناظراته فی الدفاع عن أحقیة [صـفحه ۳۹] علی علیه‌السـلام فی الخلافـة و تقـدیمه علی بقیـة الصـحابة، و هو أمر یسـتحق علیه صاحبه فی نظر «الآخر» أن یوصم بتهمة العداء لصحابة النبی صلی الله علیه و آله، و هو سلاح طالما یستخدمه اولئک المقلدة من أجل افشال أی مشروع اصلاحی لبیان حقائق تاریخ الامـة، و تهمـة العـداء للصـحابة بضاعـة جـاهزة بخسـة الأثمـان یسوقها تجار السـیاسة وقادة الفتن و أصـحاب الأهواء المتناحرة، و کأن المأمون قد توجس من نتائج مناظرة عقدها مع فقهاء بغداد و أهل العلم منهم فی أمر الخلافة، فأراد أن یبعث برسالة طمأنة الی الخاصة من المقلـدة و عامتهم، و هاجس الاصـلاح و توجسات التغییر تدور فی أذهان أهل الحل و العقد، من ساسة العقائد الحاکمة و الأهواء السائـدة یومـذاک. فقـال المأمون لابن أکثم: یا أبامحمـد، کره هـذا المجلس الـذی جعلناه للنظر طوائف من الناس، بتعـدیل أهوائهم و تزکیة آرائهم، فطائفة عابوا علینا ما نقول فی تفضـیل علی بن أبی‌طالب رضـی الله عنه، و ظنوا أنه لا یجوز تفضـیل علی علیه‌السـلام الا بانتقـاص غیره من السـلف! و الله مـا أسـتجیز أن أنتقص الحجـاج فکیـف السـلف الطیب؟! و ان الرجـل لیـأتینی بالقطیعـة من العـود أو بالخشـبة أو بالشـیء الـذی لعل قیمته لا تکون الا درهما أو نحوه، فیقول: ان هذا کان للنبی صـلی الله علیه و آله، قد وضع یده علیه أو شرب فیه أو مسه، و ما هو عنـدی بثقـة، و لا دلیل علی صـدق الرجل، الا أنی بفرط النیـة و المحبـة أقبل ذلک فأشتریه بألف دینار، أو أقـل أو أکـثر، ثم أضـعه علی وجهی و عینی و أتبرک بـالنظر الیه و بمسه، فأستشـفی به عنـد المریض یصـیبنی، أو یصـیب من أهتم به فأصونه کصـیانتی لنفسـی، و انما هو عود لم یفعل شـیئا، و لا فضـیلة له یستوجب المحبة الا ما ذکر من مس رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، فکیف لا أرعی حق أصـحابه و حرمة من قد صـحبه، و بذل ماله و دمه دونه، و صبر معه أیام الشدة و أوقات [صفحه ۴۰] العسرة، و عادی العشائر و العمائر و الأقارب و فارق الأهل و الأولاد، و اغترب عن داره لیعز الله دینه و یظهره دعوته؟! یا سبحان الله! و الله لو لم یکن هـذا فی الـدین معروفا لکان فی الأخلاق جمیلا! و ان من المشـرکین لمن یرعی فی دینه من الحرمة ما هو أقل من هذا. معـاذ الله مما نطق به الجاهلون... [۱۲] الی آخر مـا یعتـذر به الی یحیی بن أکثم، و ما یسوغه من دفاعه عن علی علیه‌السـلام فی حقه و عن مـذهبه فی تقـدیمه علی غیره، و هو بعـد لم تثبت لنـا صـحة اعتقـاده الشـیعی أو ایمـانه الراسـخ، ففی منـاورات السیاسة مـا تخفی الأحـداث وراءهـا مقاصـد التنـاحر و دواعی التنافس، و مقتضـیات التصـفیات السیاسـیة، و قتل الخصوم، و کان علی بن موسـی الرضـا علیه‌السلام بعض من نالته کؤوس حتوف الاحتراب السیاسی و التنافس المحموم بحمی تداعیات الأثرة و التهالک علی حطام السلطان. لم یسع المأمون الا أن یأخـذ حـذره کما قلنا، فما الـذی یفعله غیر أن ینقلب علی تقلیدیـة آبائه فی عـدائهم لآل علی، حتی یعمل علی تقریب الامام علی بن موسـی الرضا و یتشـفع عند العلویین بتولیته ولایة العهد، فضلا عما سیحدثه المأمون من التلویح لبنی أبیه باخراج الأـمر منهم الی معارضـیهم من آل علی، ان لم یحسـنوا مع المـأمون التصـرف و یعملـوا معه علی ادارة الأـمر، و القضـاء علی تمردات العلویین و ثوراتهم، أی سـیجعل ولایـة العهـد قوة ضاغطة علی الوجود العباسـی، مهددا ایاهم علی مصادرة مجدهم و هیبتهم، و کسـر شوکتهم، أی کانت ولایـة العهد للامام [صـفحه ۴۱] الرضا علیه‌السـلام من قبل المأمون رسالة مفتوحة قرأ فیها العباسـیون حاضرهم و استشـرفوا فیهـا مسـتقبلهم، مما دعاهم الی التخلی عن عزمهم فی الابقاء علی ابراهیم بن المهـدی بـدیلا عن المأمون، و مقابل هـذا أن یقصی المأمون الامام الرضا عن ولایة العهد بتصفیته سما و اغتیاله، ارضاء للنزعة العباسیة، و تمت الصفقة الخسیسة بین الطرفین، فشلت

ید البائع، و تبت یمین المشتری. حاول المأمون دون جدوی أن یضع الأمر فی عنق الامام، مختبیا خلف نوایا عدة، و الامام كان رافضا له أشد الرفض، محبطا بذلک مشاریع المأمون، و ساعیا الی تحویل ما عزم علیه المأمون من فتح الی هزیمة، و من نصر الی خذلان، و من نجاح الی احباط، فالمأمون أراد أن یدخل اللعبة منتصرا بما یحسنه من تدبیر السیاسة، و الامام عاجله فی افشال اللعبة بما یملكه من حنكة التبصر فی عواقب الأمور، و المأمون أضعف من أن یجعل الامام سببا فی تنفیذ مآربه، أو قنطرة توصله الی تحقیق مصالحه، و الامام أجل من أن یصغی للمأمون أو یركن الی زبرجة و عوده، فالامام لا یرفعه ما یمنحه المأمون من خلافة مزعومة، و سلبیته حیال عرض المأمون كشف عن تداعیات خلافة بنی‌العباس غیر المشروعة، و الامام لا یحول عنه أحد دون الخلافة الشرعیة، فهو لم یكن فی یوم ما محتاجا الی عرض المأمون، أو مخذولا من ازواء الرشید، فخلافتهم ملک دنیوی، و خلافته نص الهی. و هذا أمر جدیر بالتأمل و التبصر بما آلت الیه الامور... فعرض الخلافة كان [صفحه ۴۲] مدفوعا من قبل الامام، محتجا علی المأمون بأن الأمر لیس بیدک، فان كانت الخلافة لک فلا معنی لمنحها غیرک، و ان كانت لغیرک فلا یجوز أن تجعل لی ما لیس لک، و كان ذلک جدیر بادانة المأمون و أسلافه فی عدم مشروعیة خلافتهم، و لنستمع الی ما دار بین الامام الرضا و بین المأمون فی شأن الخلافة؛ لینبلج الحق لذی عینین... روی الصدوق بسنده، عن علی ابراهیم بن هاشم، عن أبیه، عن أبی الصلت الهروی قال: ان المأمون قال للرضا علیه‌السلام: یابن رسول الله، قد عرفت علمک و فضلک و زهدک و ورعک و عبادتک، و أراک أحق بالخلافة منی. فقال الرضا علیه‌السلام: «بالعبودیة لله عزوجل أفتخر، و بالزهد فی الدنیا أرجو النجاة من شر الدنیا، و بالورع عن المحارم أرجو الفوز بالمغانم، و بالتواضع فی الدنیا أرجو الرفعة عندالله عزوجل». فقال له المأمون: فانی قد رأیت أن أعزل نفسی عن الخلافة و أجعلها لک و ابایعک. فقال له الرضا علیه‌السلام: ان كانت هذه الخلافة لک و الله جعلها لک فلا یجوز لک أن تخلع لباسا ألبسک الله و تجعله لغیرک، و ان كانت الخلافة لیست لک فلا یجوز لک أن تجعل لی ما لیس لک. فقال له المأمون: یابن رسول الله، فلابد لک من قبول هذا الأمر. فقال: لست أفعل ذلک طائعا أبدا. فما زال یجد به أیاما حتی یئس من قبوله. فقال له: فان لم تقبل الخلافة و لم تجب مبایعتی لک فكن ولی عهدی، تكن لک [صفحه ۴۳] الخلافة بعدی. فقال الرضا علیه‌السلام: و الله لقد حدثنی أبی، عن آبائه، عن أمیرالمؤمنین علیهم‌السلام، عن رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم: انی أخرج من الدنیا قبلک مسموما مقتولا بالسم مظلوما تبكی علی ملائكة السماء و ملائكة الأرض، و ادفن فی أرض غربة الی جنب هارون الرشید، فبكی المأمون! ثم قال له: یابن رسول الله، و من الذی یقتلک أو یقدر علی الاساءة الیک و أنا حی؟! فقال الرضا علیه‌السلام: أما انی لو أشاء أن أقول لقلت من الذی یقتلنی. فقال المأمون: یابن رسول الله، انما ترید بقولک هذا التخفیف عن نفسک و دفع هذا الأمر عنک، لیقول الناس: انک زاهد فی الدنیا. فقال الرضا علیه‌السلام: و الله ما كذبت منذ خلقنی ربی عزوجل، و ما زهدت فی الدنیا للدنیا، و انی لأعلم ما ترید. فقال المأمون: و ما ارید؟ قال: الأمان علی الصدق. قال: لک الأمان. قال: ترید بذلک أن یقول الناس: ان علی بن موسی الرضا لم یزهد فی الدنیا، بل زهدت الدنیا فیه، ألا ترون كیف قبل ولایة العهد طمعا فی الخلافة؟ فغضب المأمون ثم قال: انک تتلقانی أبدا بما أكرهه و قد أمنت سطوتی، فبالله اقسم لئن قبلت ولایة العهد، و الا أجبرتک علی ذلک، فان فعلت، و الا ضربت عنقک. [صفحه ۴۴] فقال الرضا علیه‌السلام: قد نهانی الله أن القی بیدی فی التهلكة، فان كان الأمر علی هذا فافعل ما بدا لک، و أنا أقبل ذلک علی أنی لا اولی أحدا، و لا أعزل أحدا، و لا أنقض رسما و لا سنة، و أكون فی الأمر من بعید مشیرا. فرضی بذلک، و جعله ولی عهده علی كراهة منه علیه‌السلام بذلک. [۱۳] . لم یثبت النص مفخرة للمأمون، و لم یجعل له مكرمة التنازل عن الخلافة الی الامام الا لعبة ما كرة مكشوفة الأوراق، جلیة الغایات، و لم یستطع اولئک الذین یذهبون الی تشیع المأمون أن یثبتوه و بین أیدیهم نص الادانة لتصرف المأمون فیما عزم علیه من قتل الرضا ان هو یرفض فكرة تحویل الخلافة، أو مسألة قبول ولایة العهد، و أی ولاء هذا و المأمون لیس له خیار الا خیار القتل فیما اذا تسبب الامام الرضا فی احباط مشروع المأمون؟! و أی تشیع هذا و الامام یتعرض لكراهیة القبول فی أمر لم یكن هو راضیه، فصار المأموم متبوعا، و غدا الامام تابعا؟! فأی تشیع بعد هذا یبقی للمأمون؟! نعم، كان المأمون قد استهواه التشیع كانسان تحكمت فیه رغبة الحق كمعرفة

مجردة عن کل دواعی السلطان، و هوایة البحث تأخذ الانسان الی مدیات الرغبة الصادقة حینما یتخلی عن نوازع السطوة، بل قد یتأصل الخیر فی کوامن الفطرة لیدفع الانسان لأن یعود الی انسانیته کانسان مجرد عن کل النقائص العارضة علی توجهات الخیر، المستوحاة من سلامة الفطرة اذا ما هی نجت من معائب النفس [صفحه ۴۵] الهابطة الی حضیض الأشیاء. کان المأمون - کما أشرنا - یعانی من عقدة النقص التی تلقی بظلالها علی شخصیته المنعزلة و الطموحة کذلک، فالنقص أشعر المأمون بدونیة الانتساب لامه الفارسیة، و کانت مراجل عنوانا کبیرا لمعاناة المأمون التی خلقتها نظرة العباسیین الیه. و الذی نرید قوله: أن المأمون شذ فی «عباسیته» الخاصة به، فهو لم یحمل معه «عباسیة» الرشید و لم یتخل منها کما فی «عباسیة» الناصر... و لم یختر الوسطیة فی عباسیته بعد ذلک، فعباسیته لغز محیر خاض فیه الکثیر، فمنهم من أقصاه عن عباسیته و أحاله شیعیا خالصا، و منهم من ذهبت به المذاهب دون أن ینتهی بنتیجة معینة، و هکذا تضاربت آراء المحققین، و تعارضت روی الباحثین، فلم یحطوا رحالهم الی ما تطمئن له نفوسهم، أو یتفقون علی رأی یقطعون به شأفة العصبیة فی الاستنتاج التاریخی، و أی استنتاج لأیة قضیة تاریخیة لا یمکن الوقوف منها موقف المتحیز ما لم یتجرد المؤرخ عن نزعاته العصبیة، أو نظرته القبلیة، لیلقی عنان الحقیقة الی حیث تسلکه من وهاد التحقیق الی مکامن قضایا أخفتها نزعات الرغبة فی اثبات ما یستسیغه هو و ما تهواه نفسه. و مهما یکن من أمر فان تهمة تصفیة الامام الرضا لن تتخطی المأمون، أو تتعداه الی ابنی الفضل، أو تتجاوزه بتآمر الحاشیة علی قتله، فان سنة تصفیة الخصوم قد عرفت منذ زمان، و سعد بن عبادة أول من ذاق کأس حتوف المعارضة السیاسیة، و أوعزوا تصفیته الی الجن فقالوا: «قتلت الجن سعدا»، و لم نسمع قبل و بعد مصرع [صفحه ۴۶] سعد أن تدخلت الجن فی تصفیة الخصوم، فان جن السیاسة أفتک و أشد بطشا... و لم یخف التاریخ ما ابتکره ابن أبی‌سفیان فی دس السم بالعسل، فأودی بخصومه الی حیث شاءت لهم «جنود الله من العسل»، و هو ما استساغه ابن أبی‌سفیان أن یطلق علی مکائده فیوعزها الی «جنود الله»... و فی معرض تحلیله لشخصیة المأمون السیاسیة ذکر یوسف العشر فی تاریخ عصر الخلافة العباسیة ما نصه: (... و کان اذا فاجأته حادثة أخر حلها حتی یستقیم له الرأی فیها. و هو علی کل حال یحل المسائل هادئا دون أن یکون فی الأمر اثارة أو استثارة، لیس فیه عنف و لا-قسوة، یرغب فی أن یکون حلا هادئا ناعما لطیفا [۱۴] ، لعل الناس فی عصره ما کانوا یشعرون بأهمیة الحل، و لا یقدرون قیمته، قد یلجأ فی هذا الحل الی السم أو الی قتل الناس، و لعله کان یفعل ذلک لصالح الدولة. [۱۵] و لعله کان یفضل الحلول الهادئة هذه علی ارسال الجیوش و قتال الناس، و کان بعد أن یوعز بالسم و یقتل من یقتل یتبرأ من هذا الفعل، و یعلن سخطه علیه، بل یحاول أن یخفی تدبیره وراء ترتیب جدید: ینعم علی أهل الشخص المقتول، و یضفی عطفه علی اسم المسموم و اسم ذویه... و لعله کان من خطته أیضا أن یفتدی نفسه بعلی الرضا بن موسی، فانه ما مضی علی وفاة الفضل بن سهل عدد من الأشهر حتی تناول علی الرضا بن موسی کمیة [صفحه ۴۷] کبیرة من العنب یحبه فمات [۱۶] لعلنا لا نصدق أن انسانا یموت من أکل العنب اذا لم یکن فی العنب ما یؤثر فی الحیاة کالسم مثلا، أعلن المأمون حزنه علی وفاة الرضا، و لم یغیر سیاسته فی الأمر، بل استمر علی لبس الخضرة [۱۷] . و هکذا هی سیرة المأمون، فانه لیس بدعا من ذوی السیاسة و أهل الرئاسة حیث یختمون تحالفاتهم بالاغتیال لمنافسیهم الأقویاء... فالمأمون فکر فی بیعته علی الرضا، فأعظم أن یرجع عنها، و خاف اذا رجع أن یثور علیه أهل خراسان فیقتلوه، فعمد الی سیاسة الفتک، فدس الیه من أطعمه عنبا مسموما فمات) [۱۸] . و لم یکن هذا الرأی قد اختص به جرجی زیدان حتی وافقه أحمد شلبی بقوله: ان ثورة بغداد قد أرغمت المأمون علی التخلص من الرضا... [۱۹] . و لیس المحدثون قد انفردوا فی هذا الرأی، فان أبی الفرج الاصفهانی ذکر فی مقاتل الطالبیین ما یؤکد ذلک، فقال: (و کان المأمون عقد له علی العهد من بعده - أی الرضا - ثم دس الیه بعد ذلک سما فمات) [۲۰] . و لم ینکر ابن الطقطقی فی آدابه السلطانیة ما ارتکبه المأمون من قتل الامام الرضا علیه‌السلام، و ألمح الی أنه کان فی قتله للرضا استرضاء لبنی العباس، و أن فی موته [صفحه ۴۸] ذهابا لخوفهم و توجسهم مما ستؤول الیه ولایة عهد الرضا بزعمهم، فقال فی معرض تأریخه للمأمون: (ثم دس الی علی بن موسی الرضا علیه‌السلام سما فی عنب فمات من ساعته، ثم کتب الی بنی‌العباس ببغداد یقول لهم: ان الذی أنکرتموه من أمر علی بن موسی قد زال، و ان الرجل مات، فأجابوه أغلظ

جواب) [۲۱] . و حسبنا جواب عبدالله بن موسى بن عبدالله بن الحسن بن على على رسالة بعث بها المأمون اليه، حيث توارى عنه، فأرسل اليه أمانا و أوعده بولاية العهد، فقال عبدالله فى معرض جوابه اليه: وصل كتابك و فهمته، تختلنى فيه عن نفسى ختل القانص، و تحتال على حيلة المغتال القاصد لسفك دمى، و عجبت من ذلك العهد و ولايته لى بعدك، كأنك تظن أنه لم يبلغنى ما فعلته بالرضا، ففى أى شىء ظننت أنى أرغب من ذلك؟! أفى الملك الذى قد غرتك نضرته و حلاوته، فوالله لئن اقذف – و أنا حى – فى نار تتأجج أحب الى من أن ألى أمرا بين المسلمين، أو أشرب شربة من غير حلها مع عطش شديد قاتل... أم فى العنب المسموم الذى قتلت به الرضا؟! [۲۲] . و فى خبر آخر: فبأى شىء تغرنى؟ ما فعلته بأبى الحسن – صلوات الله عليه – بالعنب الذى أطعمته اياه فقتلته [۲۳] . و أحسب أن هذه الرسالة من شأنها قطع عادية اللجاج فى أمر شهادة الرضا [صفحه ۴۹] على يد المأمون. فعبدالله بن موسى هذا قريب عهد على حادث الاغتيال، و هو مترصد لسلوك المأمون و مذهبه فى تصفية الخصوم، و دم الرضا من ذحول الهاشميين المعارضين لسياسة العباسيين، الذين ما فتأوا يتخلصون من آل على بمثل هذه الغيل و تلك الدسائس سبب فى غليان الهاشميين بالثورة، انتقاما مما أقدم عليه المأمون فى التمادى بقتل الامام... و لأبى فراس الحمدانى موقف من العباسيين يحاججهم بسوءاتهم، و أشهرها اغتيال الرضا و تصفيته بسم المأمون، ففى رائعته الميمية يذكر بها أمر الاغتيال بقوله: ليس الرشيد كموسى فى القياس و لا مأمونكم كالرضا ان أنصف الحكم باؤوا بقتل الرضا من بعد بيعته و أبصروا بعض يوم رشدهم و عموا و لم تقف التهمة فى حدود الاغتيال المروع، بل عمد المأمون أن ينفى تهمة كهذه عن نفسه، فأرسل الى ابن‌الرضا و خليفته «محمد صلى الله عليه و آله و سلم»، فكان من أمره ما يتكفله بحثنا هذا...

الوليد المبارك

كانت تلك الليلة مليئة بالمفاجئات للسيدة حكيمة بنت الامام موسى بن جعفر عليهماالسلام، حين أبلغها الرضا بأن الخيزران أصابها الطلق، و عليها أن تحضرها لتليها أمرها... كانت حكيمة و جلة من تلك الليلة، فهى تستشعر خوفا مصحوبا [صفحه ۵۰] بأمل الحدث الجديد، و تتوجس مما تخفيه هذه الليلة من تلك المفاجئات... فحكيمة قلقة الآن مما ستتلقاه من بشارة المولود الذى طال انتظاره و أخيها و قد بلغ الخامسة و الأربعين... و تحديات الآخرين تتصاعد و تائرها لتشكك فى امامته، بدعوى أن الامام لابد أن يلى أمره امام مثله، و لم يحن لأخيها الذى يواجه تشكيكات الخصوم أن يولد خليفته الموعود... فربما ستلد الخيزران غير ما ينتظره المنتظرون من شيعة الامام، الذين بدورهم يواجهون تحديات الخصوم، و لجاجة المشككين، و شماتة الحاقدين، و خوض الخائضين فى امامة على خليفة أبيه موسى. و ما الذى يفعله اولئك الواقفة على امامة موسى غير مواجهة الرضا و شيعته بالاستدلال على صحة مزاعمهم، من كون الأمر قد وقف على موسى بن جعفر الذى لم يخلف اماما بعده. هذه الهواجس تتزاحم فى ذهن حكيمة، التى ما فتأت تراقب الموقف بحذر عندما أخذ خيزران الطلق و اطفئ المصباح... ارتاعت حكيمة من هول اللحظات الحاسمة، حتى واجه حكيمة شىء يتجلى أمامهما، عليه شىء رقيق كهيئة الثوب، و نور يسطع من ذلك الوليد حتى أضاء البيت... لم تتمالك حكيمة نفسها، حتى و ثبت للوليد تأخذه برفق مصحوب برعدة اللحظات المهيبة، و هى تتناول ذلك الموعود انه «محمد». سبحانك اللهم و بحمدك، كل شىء عجيب فى ولادة هذا الحبيب القادم من ثنايا الانتظار الأليم، الذى أذاق «أبامحمد» والده الامام صنوف الاعتراض و غصص الشامتين الذين يأملون احباط خلافة الله بكل ما لديهم من حول و قوة، (و يأبى [صفحه ۵۱] الله الا أن يتم نوره و لو كره الكافرون) [۲۴] تتمتم حكيمة بهذه الهواجس و تلهج بالوليد الجديد... انه «محمد» يا أبامحمد... و قد ناولته حكيمة بعد أن فتح الرضا باب الغرفة ليضعه فى مهده؛ ليقول لها: «يا حكيمة الزمى مهده». لم تبارح حكيمة مهد محمد حتى رأت فى يومه الثالث ما لم تره فى غيره... تحدق حكيمة فى الوليد الجديد الذى يرمق السماء ببصره؛ لينظر يمينا و شمالا فيتمتم بكلمات الوحدانية... نعم، تسمع حكيمة صوت الوليد فى يومه الثالث: «أشهد أن لا اله الا الله، و أشهد أن محمدا رسول الله...» لم تتمالك حكيمة نفسها بعد أن أخذتها رعدة لا تحملها رجلاها

المرتجفتان لتقوم بمشقة كبیرة فتخبر الامام بأنها رأت عجبا و سمعت عجبا... أبامحمد، ولیدك المیمون ما فتأت ابارحه حتی یرینی ما أعجب منه، انه یتشهد، و تحكی له كل ما تراه بنبرات مرتجفة... كان الامام یدرك أنها مفاجئة لحكیمة و لغیرها فی كل ما تراه من ولده المیمون، فیقول: «یا حكیمة، ما ترون من عجائبه أكثر». و یكبر «محمد» لتكبر فیه عنایة أبیه الذی یتطلع الیه بشغف مصحوب بعنایة والده الامام... فهو الآن «أبوجعفر» یخاطبه الامام بكنیته تعظیما له، و توقیرا لمقامه المقدس... انه أبوجعفر... و هو المولود المبارك یا یحیی... و لم یكتم یحیی الصنعانی تساؤلاته عن المولود الجدید، فیبادر الامام متسائلا: جعلت فداك، هو المولود المبارك؟ فیجیبه الامام: «نعم یا یحیی، هذا [صفحه ۵۲] المولود الذی لم یولد فی الاسلام مثله مولود أعظم بركة علی شیعتنا منه». [۲۵] . و لم یجد الامام الرضا بدا من التنویه بمنزلة أبی‌جعفر علیه‌السلام، فهو لحمة من رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، و هو روحه، بل هو بعضه، فقوله لابن نافع حین دخل علیه: «یا ابن نافع، سلم و أذعن له بالطاعة، فروحه روحی، و روحی روح رسول الله». [۲۶] . كان ابن نافع یدور فی خلدة منزلة أبی‌جعفر كیف هی؟ و لكنه لم یتیقن أنه خلیفة أبیه، حتی ذكر الامام أن ولده هو روح رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم. و لا- یعنی قول الامام الا اشارة الی نسب ولده، و أنه ینتمی الی رسول الله، فلیس عند ابن نافع شك فی ذلك، و لم یخف علی أحد و لا علی ابن نافع ذلك، بل أراد الامام أن ینوه عن وراثة أبی‌جعفر له، و من ثم وراثته لرسول الله، فهو روحه یا ابن‌نافع... و لیس بعد ذلك تفصیل... كان أبوجعفر یتلقی الرسائل من أبیه «المبعد» الی خراسان... و كان الوالد یراقب عن كثب أحوال أبی‌جعفر، فكانت بینهما مراسلات تفصح عن جلالة «محمد» بالرغم من صغر سنة، و كان الرضا یتحف ولده بأنواع التبجیل، و فوق ذاك فقد كان یفدیه... فأی منزلة هی اذن؟ و أی كرامة تحیط بالمذخور لوراثة الامامة؟! كان الجواد علیه‌السلام یقرأ فی ثنایا رسائل والده عطفا مشوبا بشوق البعد و عناء الفراق... و كان یتطلع برسائل والده فیقرأ فیها عنایة تنطوی فیها حرارة الشوق مع قداسة التعظیم، و هو أمر لا یقف عند حدود المراسلات، أو یندرج فی شؤون المخاطبات، أو یرتسم فی ملاكات التشریف بقدر ما هو تنویه علی أمر خطیر، [صفحه ۵۳] و مكانة جسیمة لا تكشفها الا مخاطبات الامام لأبی‌جعفر حین یكتب له: بسم الله الرحمن الرحیم، أبقاك الله طویلا، و أعاذ من عدوك یا ولد، فداك أبوك... و فی نفس الرسالة یخاطبه: و قد أوسع الله علیك كثیرا، یا بنی فداك أبوك... و فی قوله: «أبوجعفر وصیی و خلیفتی فی أهلی من بعدی...» ینكشف سر مكانة أبی‌جعفر، و خطر منزلته عند أبیه... فهو وصیه و خلیفته. كان الرضا ملازما لمهد «محمد» عدة لیال... لا یفارقه، و هو أمر أثار استغراب أحدهم، و سأل الرضا علیه‌السلام عن سبب ذلك؟ و هل ملازمته لمهد الولید تعویذا له من عین الحاسدین؟.. أجل، لم یدرك المتسائل سر هذه الملازمة، و ظنه أنها ملازمة الوالد لولیده الوحید الذی یخشی علیه كید الحاسدین... و لم یتبین لهذا السائل أنه أمر عظیم یكتنف هذه الملازمة لیالی عدة... انه أمر أعظم من أن یدركه هذا و غیره، فیكتفی الامام علیه‌السلام بأن ذلك من أسرار الوراثة و خصائص الامامة... انه العلم یا هذا... و أی علم هو یتلقاه أبوجعفر فی مهده؟ و لم یزد الامام علی أكثر من قوله: «ویحك! لیس هذا عوذة، انما أغره بالعلم غرا» [۲۷] . و هكذا یكبر أبوجعفر، و یكبر معه علمه و رعایة الوالد الحبیب... و أی لحظات هی، و أبوجعفر یراقب والده و قد ودع البیت وداع من لا یرجع بعد سفره هذا؟... [صفحه ۵۴] و لم یرتض أبوجعفر أن تمر هذا اللحظات العصیبة الا لیعبر عن ألمه و استیائه لما سیفعل بوالده المعظم... و هل یخفی علی أبی‌جعفر ما تنطوی علیه الأیام الزاخرة بالمفاجئات؟ و هل فات أبوجعفر الصبی الرباعی أو الخماسی أن لا یدرك ما هو فیه أبوه؟ و هل خفی علی الرضا ما تكنه نفس أبی‌جعفر و تنطوی علیه من معرفة المستقبل بتفاصیله؟! و لم یستغرب الرضا ما بدا علی أبی‌جعفر ولده من قلق و هم و حزن عبر عنه بلزومه الحجر، و لم یبارحه حتی جاء والده فاستجاب الیه، و بقی موفق الخادم متعجبا مما یراع من هذا الصبی الحزین علی فراق والده! و أی صبی فی الرابعة یدرك ما تجری الأحداث و الوقائع مما یجعل موفقا الخادم متحیرا لادراك أبی‌جعفر خطورة الأمر التی ستؤول الی تصفیة الامام؟ و لم یحر الخادم موفق فعل شیء و هو یری الصبی «محمدا» لم یبرح الحجر... فهذا امیة بن علی القیسی [۲۸] الشامی یحكی لنا مشاهداته عن سلوك الصبی الذی یرافق والده عند طوافه، قال: كنت مع أبی‌الحسن علیه‌السلام بمكة فی السنة التی حج فیها، ثم صار الی خراسان و معه أبوجعفر، و أبوالحسن

عليه‌السلام يودع البيت، فلما قضى طوافه عدل الى المقام فصلى عنده، فصار أبوجعفر الى الحجر فجلس فيه فأطال، فقال له موفق: قم جعلت فداك، فقال: «ما اريد أن أبرح من مكانى هذا الا أن يشاء الله»، و استبان فى وجهه الغم، فأتى موفق أباالحسن عليه‌السلام فقال له: جعلات فداك، قد جلس أبوجعفر فى [صفحه ۵۵] الحجر، و هو يأبى أن يقوم، فقام أبوالحسن عليه‌السلام فأتى أباجعفر فقال: «قم يا حبيبى» فقال عليه‌السلام: «ما اريد أن أبرح من مكانى هذا»، قال عليه‌السلام: «بلى يا حبيبى» ثم قال عليه‌السلام: «كيف أقوم و قد ودعت البيت وداعا لا ترجع اليه؟»، فقال له عليه‌السلام: «قم يا حبيبى» فقام معه. [۲۹] . و لم يدرك الباقون نعى «محمد» لوالده الامام... فلعل فى نفوس هؤلاء تكمن حيرة الموقف، و هيبة التأبين، و قداسة النعى المستوحى من الغيب... انه الغيب يا سادة... و أنتم تستشعرون أمرا لم تدركوه بعد... فما يجرى بين الامام و بين ولده نفثات علم مخزون فى صدر الصبى المفجوع بفراق والده... و حشاشته الحرى تتأجج حزنا لما انتهى اليه من علم بفراق والده الامام... و لعلكم ظننتم انه لهو الصبى الذى لم يبارح المكان الا بأمر والده... و أنتم لم تدركوا أنه أبوجعفر الامام القادم، و التى ستنتهى اليه مقاليد خلافة الله...

ابوجعفر الامام... الامامة المبكرة...

و لم يلبث الامام الرضا فى خراسان حتى تمت المؤامرة... انها مؤامرات اللعب السياسية التى زوالها المأمون... و لم يكن من أمر غير انهاء المرحلة الحرجة من الحياة السياسية للعباسيين... و تنافسات الأطراف المتنازعة تؤجج لظى التسابق السياسى الذى ينتهى بشهادة الرضا مسموما سنة (۲۰۳) للهجرة فى صفر من ذلك العام. و يصل خبر نعى الامام الرضا عليه‌السلام الى المدينة، و أبوجعفر يومها فى السابعة من [صفحه ۵۶] العمر... كان الموقف مضطربا... فالتجربة الجديدة فى تولى الامامة المبكرة أمر لم يألفه الناس، و حتى شيعة الامام فانهم لم يألفوا امامة الصبى و هو فى السابعة، فأخذوا يتجاذبون الحديث عن صلاحية الامامة لهذه السن المبكرة... انها محنة التسليم لأمر الله تعالى حين يأتى وليه الحكم و هو صبى... و اذا غابت مسوغات لامامة المبكرة فان القرآن لم يغب عن أذهان الناس حين يذكرهم بالصبيين اللذين آتاهما الله الحكم و الكتاب (يا يحيى خذ الكتاب بقوة و آتيناه الحكم صبيا) [۳۰] و كان يحيى معجزة احتج بها الله على عباده... و لم تكن مرحلة يحيى وحدها معجزة، فان فى عيسى تتكرر معجزة النبوة المبكرة، و لا تزال التجربة تختبر الناس فى تسليمهم لأمره تعالى... كانت نبوة عيسى امتحانا عسيرا لأولئك الذين يتساءلون عن أمر الصبى عيسى كيف يكون نبيا؟ (فأشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبيا - قال انى عبدالله آتانى الكتاب و جعلنى نبيا - و جعلنى مباركا أين ما كنت و أوصانى بالصلاة و الزكاة ما دمت حيا - و برا بوالدتى و لم يجعلنى جبارا شقيا - و السلام على يوم ولدت و يوم أموت و يوم أبعث حيا - ذلك عيسى ابن‌مريم قول الحق الذى فيه يمترون) [۳۱] . و ذلك محمد بن على الذى فيه يمترون، بل فيه يضطربون... و فيه يخوضون... و لم يكن الرضا قد غاب عنه ما توجس منه أصحابه فى صغر سن ولده الخليفة و الامام القادم... هى تجربتهم الاولى فى الامامة المبكرة... [صفحه ۵۷] كان أصحاب الرضا يتساءلون عن أمر ذلك... و كان الخيرانى يروى عن أبيه هذا الموقف الذى يبين تصورات شيعة الامام و مواليه، قال: كنت واقفا بين يدى أبى‌الحسن عليه‌السلام بخراسان، فقال له قائل: يا سيدى، ان كان كون فالى من؟ قال: «الى أبى‌جعفر ابنى» فكأن القائل استصغر سن أبى‌جعفر عليه‌السلام، فقال: أبوالحسن عليه‌السلام: «ان الله تبارك و تعالى بعث عيسى بن مريم رسولا نبيا، صاحب شريعة مبتدأة فى أصغر من السن الذى فيه أبوجعفر عليه‌السلام» [۳۲] . و فى رواية صفوان بن يحيى قال: قلت للرضا عليه‌السلام: قد كنا نسألك قبل أن يهب لك الله أباجعفر؟ فكنت تقول: «يهب الله لى غلاما»، فقد وهبه الله لك، و قر عيوننا به، فلا أرانا الله يومك، فان كان كون فالى من؟ فأشار بيده الى أبى‌جعفر و هو قائم بين يديه، فقلت له: جعلت فداك، و هذا ابن ثلاث سنين؟ قال: «و ما يضر من ذلك! قد قام عيسى بالحجة و هو ابن أقل من ثلاث سنين» [۳۳] . و روى الكشى فى رجاله باسناده، عن أبى الحسين بن موسى بن جعفر قال: كنت عند أبى‌جعفر عليه‌السلام بالمدينة و عنده على بن جعفر، و أعرابى من أهل المدينة جالس، فقال لى الأعرابى: من هذا الفتى؟ و أشار بيده الى أبى‌جعفر عليه‌السلام قلت: هذا وصى رسول الله صلى الله عليه و

آله، فقال: یا سبحان الله! رسول الله قد مات منذ مئتی سنة و كذا و كذا سنة، و هذا حدث كیف یكون؟! [۳۴] . هكذا یضطرب الناس فی امامة أبی‌جعفر السباعی، فهی تجربتهم الجدیدة فی المعرفة، و التسلیم لامامة مبكرة شاء الله أن یجعلها وراثة آبائه المعصومین... و هذا [صفحه ۵۸] علی بن جعفر عم أبیه یمر بتجربة الامامة المبكرة لیتصاغر لأمر الله و یذعن لارادته فی أولیائه المكرمین... كان علی بن جعفر قد ناهز الثمانین عاما، و هم عم أبیه - أی عم الرضا - قد عرف منزلة أبی‌جعفر، و أدرك أن الامامة لیست بالسن و الشیخوخة و غیرها... انما هو أمر الهی... سر الهی... مكنون من مكنونات الغیب، لا یحل غوامضه الا التسلیم لأمره تعالی... و هكذا فعلی علی بن جعفر... فقد أصاب هذا الشیخ فی فعله لأبی‌جعفر و فی تسلیمه لأمر الله... كان علی بن جعفر نموذجا رائعا من نماذج الطاعة و التسلیم لأمر لا یعرف منه الا أنه «أمر الله»... روی محمد بن الحسن بن عمار قال: كنت عند علی بن جعفر الصادق جالسا بالمدینة، و كنت أقمت عنده سنتین أكتب عنه ما سمع من أخیه - یعنی أباالحسن موسی الكاظم علیه‌السلام - اذ دخل علیه أبوجعفر محمد بن علی الرضا علیه‌السلام فی مسجد رسول الله صلی الله علیه و آله، فوثب علی بن جعفر رحمه الله بلا حذاء و لا رداء، فقبل یده و عظمه، فقال له أبوجعفر علیه‌السلام: «یا عم، اجلس رحمك الله»، فقال: یا سیدی، كیف أجلس و أنت قائم؟. فلما رجع علی بن جعفر الی مجلسه جعل أصحابه یوبخونه و یقولون: أنت عم أبیه و أنت تفعل به هذا الفعل؟ فقال: اسكتوا، اذا كان الله عزوجل - و قبض علی لحیته - لم یؤهل هذه الشیبة، و أهل هذا الفتی و وضعه حیث وضعه، أنكر فضله؟! نعوذ بالله مما تقولون، بل أنا له عبد [۳۵] . هكذا كان علی عم أبیه... الشیخ المحدث... الفقیه... شیخ الهاشمیین سنا... لازم [صفحه ۵۹] جعفر الامام والده... و موسی الامام أخاه... و علی الامام ابن أخیه... روی عنهم و سمع أحادیثهم... و تفقه بفقههم حتی صار علی الفقیه و المحدث و نقیب العلویین فی وقته.. هو الیوم یخضع لامامة ابن اخیه الصبی السباعی... و لا یری شیخ الهاشمیین و نقیبهم ضیرا أن یتصاغر للامام أبی‌جعفر، و أن یعظم مقامه، و یراعی حقه... فقد تربی فی كنف ثلاثة أئمة... فعلیه الیوم أن یظهر ما تأدب علیه من التسلیم و الطاعة و الاتباع لامام وقته... خلیفة أبیه.. بل خلیفة رسول الله صلی الله علیه و آله... و كان الناس یوبخون الشیخ علی توقیره لهذا الصبی السباعی.. انهم لا یدركون الا أنه الصبی «محمد».. و علی لا یدرك عن محمد الا أنه الامام... الحجة... خلیفة أبیه... بل خلیفة رسول الله صلی الله علیه و آله.

محمد بن علی.. وصی آبائه

كانت امامة أبی‌جعفر تعنی برعایة آبائه.. و عنایة أسلافه المعصومین.. انها وصایة تتعدی تقلیدیة الأعراف الاسریة فی الحفید القادم.. و كان «محمد» أمل من سبقه لیقوم بالأمر.. فلعل «محمدا» الصبی سیعانی صخب المشككین و ضجیج المعترضین فی الامامة المبكرة... التجربة الاولی... و العملیة الجدیدة فی الاعجاز الالهی تتعدی حسابات اولئك الذین تنزعزع فی نفوسهم ارادة التسلیم للغیب، و الاذعان للمعجزة... كانت بوادر الامامة القادمة من ثنایا الغیب تحمل أسرار التحدی للوارثة الملوكیة فی بنی‌العباس... و فی بنی‌امیة من قبل... فالوراثتان الامویة و العباسیة ترتسم فیهما ملامح كسرویة فی الطاعة و قیصریة فی التسلیم.. فكسری یرث [صفحه ۶۰] كسری، و قیصر محل قیصر، و الجمیع یغض الطرف عن صلاحیة المورث و أهلیة الوریث.. انها تقلیدیة الملك، و أعراف السلطنة فی اولئك القیاصرة و الأكاسرة.. و فی هؤلاء الامویین و العباسیین... فالجمیع تجمعهم الوراثة الدنیویة، و لیست هی وراثة الهیة كما یزعمون.. اذن امامة «محمد» ستكون تحدیا لبنی العباس، و ابطالا لأكذوبتهم فی وراثة رسول الله... و الأمر مختلف الآن... «فمحمد» الامام یحظی برعایة خاصة.. و «محمد» الآن یحفل بتراث نبوی و معصومی یفوق تصورات اولئك المشاغبین، و المعطلین لارادة الله فی عباده... اكذوبة المدعین تفتضح الیوم، فأبوجعفر الامام... السباعی من العمر یتحدی عراقیل السیاسة و طیش المغامرین فی السلطة، و أبوجعفر ینتظر تحدیات اولئك العابثین الذین یحاولون عبثا أن یحبطوا مشروع أبی‌جعفر فی الامامة المبكرة... مشروع آبائه... مشروع النبی... بل المشروع الالهی بعد هذا و ذاك..

بشارهٔ النبی

کان النبی یتطلع ماوراء الغیب... یترنم بکلمات لم یـدرکها اولئک النفر الذین یحیطون به صـلی الله علیه و آله، الا أنهم یسـتمعون الی مناجاهٔ تسـمو فی روعتها تراتیل النبوهٔ فی سفر الغیب المکنون... انهم لا یدرکون شیئا الا أنها متعهٔ الاستماع لکلمات یضوع شذاها فمه الطاهر... فالنبی الآن یسـتذکر حفیده السابع... یفدیه بأبیه، و یذکر أن امه هی خیرهٔ الاماء المنتجبهٔ، یستمعون الیه و هو یقول: «بأبی ابن خیرهٔ الاماء، ابن [صـفحه ۶۱] النوبیـهٔ الطیبهٔ الفم، المنتجبهٔ الرحم» [۳۶] . و لم یخف النـبی صـلی الله علیه و آله عن جـابر بن عبـدالله الأنصاری أسـماء أوصـیائه و خلفائه من بعـده.. فجابر یحبوه النبی بکرامهٔ البشارهٔ، انه یحمله أمانهٔ التبلیغ، و جابر قمین أن یؤدی الأمانهٔ کما ائتمنه النبی صـلی الله علیه و آله، کیف لا و جابر یتشوق الی حـدیث الغیب؟ و أی رجل لا یفخر بهـذه المهمـهٔ؟! فحقیق بجابر أن یفخر و هو یتحدث فی مجلسه الذی یضم شـیوخ الروایهٔ، کجابر بن یزید الجعفی و أمثاله، فقد سـمع من جابر الأنصاری یقول: قال لی رسـول الله صـلی الله علیه و آله: «یـا جـابر، ان أوصـیائی و أئمـهٔ المسـلمین من بعـدی أولهم علی، ثم الحسن، ثم الحسـین، ثم علی بن الحسـین، ثم محمد بن علی المعروف بالباقر، سـتدرکه یا جابر، فاذا لقیته فاقرأه منی السـلام، ثم جعفر بن محمد، ثم موسی بن جعفر، ثم علی بن موسـی، ثم محمد بن علی، ثم علی بن محمد، ثم الحسن بن علی، ثم القائم اسـمه اسمی، و کنیته کنیتی محمد بن الحسن بن علی...» [۳۷] . و لم یقتصـر الأمر علی ذکر وصایته صـلی الله علیه و آله لحفیـده الامام القادم محمد بل کانت خلقته النوریهٔ کآبائه الطاهرین موضع اهتمامه، و هی دلالهٔ عظمته، و علو قدره، و کمال منزلته، فهو کآبائه شرقا، و مرتبهٔ، و مقاما.. کان صلی الله علیه و آله ینقل مشاهـداته عن عروجه الی الملکوت الأعلی، یروی نعم الله تعالی علیه و علی ذریته، خلفائه من بعـده، و أوصـیائه علی امته.. فلعل حدیثه ذاع [صفحه ۶۲] و اسـتطار فی آفاق الدنیا، کسـریانه فی آفاق النفس المتلهفهٔ لمعرفهٔ المجهول، کان یحدث أصحابه صلی الله علیه و آله فیقول: «لیلـهٔ اسـری بی الی السـماء قال لی الجلیل جل و علا: (آمن الرسول بما أنزل الیه من ربه) [۳۸] ، قلت: و المؤمنون، قـال: صـدقت یـا محمـد، من خلفت فی امتک؟ قلت: خیرها، قال: علی بن أبی‌طالب؟ قلت: نعم یا رب قال: یا محمـد، انی اطلعت الی الأـرض اطلاعـهٔ فاخترتک منها، فشـققت لک اسـما من أسـمائی فلا اذکر فی موضع الا ذکرت معی، فأنا المحمود و أنت محمـد. ثم اطلعت الثانیهٔ فاخترت علیا و شققت له اسما من أسمائی، فانا الأعلی و هو علی. یا محمد، انی خلقتک و خلقت علیا و فاطمهٔ و الحسن و الحسـین و الأئمهٔ من ولده من سـنخ نور من نوری، و عرضت ولایتکم علی أهل السـماوات و أهل الأرض فمن قبلها کان عندی من المؤمنین، و من جحـدها کان عنـدی من الکافرین، یا محمـد، لو أن عبـدا من عبیـدی عبـدنی حتی ینقطع، أو یصـیر کالشن البالی، ثم أتـانی جاحـدا لولاـیتکم مـا غفرت له حـتی یقر بولاـیتکم، یـا محمـد، أتحب أن تراهم؟ قلت: نعم یـا رب. فقـال لی: التفت عن یمین العرش، فالتفت فاذا أنا بعلی، و فاطمـهٔ، و الحسن، و الحسـین، و علی بن الحسـین، و محمـد بن علی، و جعفر بن محمـد، و موسـی بن جعفر، و علی بـن موسـی، و محمـد بن علی، و علی بن محمـد، و الحسن بن علی، و المهـدی، فی ضـحضاح من نـور قیاما یصـلون [صفحه ۶۳] و هو فی وسـطهم - یعنی المهـدی - کأنه کوکب دری. قال: یا محمـد، هؤلاء الحجج، و هو الثائر من عترتک، و عزتی و جلالی انه الحجهٔ الواجبهٔ لأولیائی، و المنتقم من أعدائی». [۳۹] . هکذا کان محمد النبی یبشر بمحمد الوصی... کان الجد یقرأ الحفید علی أنه ملحمهٔ الکرامهٔ النبویهٔ، و عطاء الرب الذی لا ینضب.

و موسی یبشر أیضا

کان موسی بن جعفر قد ورث غیب آبائه فی قراءهٔ المحنهٔ.. انها محنهٔ القدیس، و قد غیبته طوامیر السیاسهٔ فی سجونها الحالکهٔ، و مهمهٔ موسـی الآن فی صـد عادیـهٔ اولئک المنکرین لامامهٔ ولده «علی» و حفیده «محمد» و الآخرین من عترته المعصومین.. أجل: (المنکرین القادمین) قریبا علی ظهر الأهواء، و الممتطین صـهوهٔ الطمع و حب المال الواقفهٔ... خطر یهدد جهود النبی الذی بشر باثنی‌عشر نقیبا من

أئمـة الهـدی، هو الیوم تواجههم دعوة الواقفة الذین وقفوا علی امامة موسـی دون ولده الآخرین... و موسـی یقرأ غیب الأحداث، فهذا أبوحمزة البطائنی و أمثاله یطمعون فی حفنـة مال مودعـة لدیهم، فیخافون محاسـبة القادم بعد موسـی لیطالبهم بالمال، فأنکروا امامته و ألبوا علیه، و لعل «علیا علیه‌السـلام» سـیهب هـذه الأموال المودعـة اذا ما علم أن أصـحابها بحاجة الیها، لکنه الطمع و حب المال أهوی بهم الی مزالق النکران [صفحه ۶۴] و مهاوی الجحود. و لم یأل موسـی بن جعفر جهدا فی بذل جهود الوصیة لولده و ولد ولده، فهذا «علی بن موسی» یحظی بالعشرات من وصایا أبیه یحتج بها «علی» علی منکری امامته، و هذا «محمد» ولده مثله؛ فزحف دعوة الواقفة و مثلهم من أهـل الأهواء سـتصل الیه، و لا یهم «محمـدا» الحفیـد؛ بعـد ما سـمع الناس من فم موسـی الامام و وعوه و سـلم له بعضـهم و جحده آخرون... و لا یضـر «محمد» جحد الجاحدین من شـراذمة الواقفة و قطاع الطرق من أهل الأهواء المنحرفة. بعد ما یقرأ أصحابه وصـیة جده لأحدهم کان محمد بن سـنان یستمع لوصیة الامام موسی بن جعفر فی ولده و حفیده القادمین فی زحمة الأهواء الهائجة، قال محمد بن سـنان: دخلت علی أبی‌الحسن موسـی علیه‌السـلام من قبل أن یقدم العراق بسنة، و علی ابنه جالس بین یدیه، فنظر الی و قال: یا محمد، سـتکون فی هذه السنة حرکة فلا تجزع لذلک، قال: قلت و ما یکون جعلنی الله فداک فقد أقلقتنی؟ قال: أصیر الی هذا الطاغیة، أما انه لا یبدأنی منه سوء و من الذی یکون بعده. قال: قلت: و ما یکون جعلنی الله فداک؟ قال: (یضل الله الظالمین و یفعل الله ما یشاء) [۴۰] ، قال: قلت: و ما ذلک جعلنی الله فـداک؟ قال: من ظلم ابنی هذا حقه و جحده امامته من بعدی کان کمن ظلم علی بن أبی‌طالب علیه‌السـلام امامته و جحده حقه بعد رسول الله صلی الله علیه و آله. قال: قلت: و الله لئن مد الله لی فی العمر لاسلمن له حقه، و لأقرن بامامته و امامة من یکون بعده، قال: قلت: و من ذاک؟ قال: ابنه محمد، قال: قلت: له الرضا [صفحه ۶۵] و التسلیم. [۴۱] .

الامام الرضا فی مواجهة العاصفة

و تنبعث زوبعة التشـکیک فی امکانیة ولادة الامام الرضا علیه‌السـلام لولده «محمد»، فالرضا علیه‌السلام یتجاوز الأربعین من عمره و لم ینجب ولـدا یرثه بعـد، و کلما تقـدم العمر بالامام تقـدمت أمامه تحـدیات الخصوم، و مواجهات المشـککین، اولئک الواقفة أو الذین تأخـذهم مـدعیات الواقفـة لاثبـات دعـاواهم فی الوقوف علی موسی بن جعفر، و تتصاعـد و تیرة الاعتراض فی أن علیا لم یلـد ولـدا، فکیف یکون اماما یـدعو الی ولـده الأربعة من سـلالته لیکونوا أئمة؟! کان الامام الرضا یبشـر لولده القادم محمد، و بکل اطمئنان کان یتلقی اعتراض هؤلاء و تشـکیک اولئک، انها مرحلـة الاختبار للثبات علی امامته، فتأخیر ولادة «محمـد» کانت لها مصالحها المسوغـة، فالمحنـة هی محنـة الاختبار، و علی اولئک المـدعین أن یثبتوا أمام هذه العاصـفة التی تهب من أطراف عدة، و لا داعی للحیرة فی من یرث الامام، اذا کان الأمر یخضع للتسـلیم و الرضا للرضا من آل محمـد فما معنی الحیرة و التردد اذن؟ و اذا کانت مرحلة الحسم تعنی مرحلة التصـفیة للاذعان و التسلیم فان موجبات تأخیر ولادة «محمد» الموعودة معقولة اذن، بل ضروریة جدا لقطع دابر النفاق و التردد، و سـتکون مسألـة الثبات علی امامـة الرضا هی ثبات الخاصـة علی ولایته بعـد ذلک، بل موت الرضا بعد ولادة محمد بخمس أو سـت سنوات مرحلة للامتحان کذلک، فالتسـلیم للامامة المبکرة جولة أخری من ذلک [صفحه ۶۶] الاختبار العسیر. کان (ابن قیاما) تحدیا جدیا للرضا، فهو یشکک فی امامته عن طریق التساؤل عن الوریث الذی لم یولد بعد، فکیف یکون اماما و لم یولد له ولد؟ هذا منطق التحدی، و تلک هی تداعیات العاصـفة من التشـکیک. کتب (ابن قیاما) الی أبی الحسن الرضا علیه‌السلام کتابا یقول فیه: کیف تکون اماما و لیس لک ولـد؟ فأجابه أبوالحسن علیه‌السـلام: «و ما علمک أن لا یکون لی ولـد؟ و الله لا تنقضـی الأیام و اللیالی حتی یرزقنی الله ولـدا یفرق بین الحق و الباطل». [۴۲] . قال أحمـد بن محمد بی أبی‌نصـر: قال ابن‌النجاشـی: من الامام بعد صاحبکم؟ فدخلت علی أبی‌الحسن الرضـا علیه‌السـلام فـأخبرته، فقال: «الامام بعـدی ابنی». ثم قال: هل یجرأ أحـد أن یقول: ابنی و لیس له ولـد؟! [۴۳] . و لم یکتف ابن قیاما بکتاب التحـدی المبعوث للرضا فی نکران امامته؛ لعـدم ولادة من یرثه حتی یسأله بعد ما لقیه: هکذا تخلو الأرض من أن یکون فیها امام؟ فقال الرضا: «لا». قال: فیکون فیها اثنان؟ قال: «لا، الا و أحدهما صامت لا یتکلم». قال: قد علمت أنک لست بامام.

قال: «و من أین علمت؟» [صفحه ۶۷] قال: انه لیس لک ولد، و انما هی فی العقب. فقال له: «فوالله لا تمضی الأیام و اللیالی حتی یولد لی ذکر من صلبی یقوم مثل مقامی، یحق الحق و یمحق الباطل» [۴۴] . و یسأله آخر: أتکون الامامة فی عم أو خال؟ فقال الرضا: «لا». فقال: فی أخ؟ قال: «لا». قال (أی السائل): ففی من؟ قال: «فی ولدی» و هو یومئذ لا ولد له. [۴۵] . و هکذا یواجه الرضا تحدیات اولئک المشککین، و تساؤلات المتحیرین، و هو یجیبهم بکل اطمئنان: أنه سیولد لی ولد یکون حجة الله علی خلقه، و قد ولد محمد، و صدقت نبوءة الرضا و آبائه من قبل.

الأحداث الحاسمة

و فی صفر سنة (۲۰۳ ه) کان الأجل موعده مع الامام الرضا علیه‌السلام بعد تصفیة المأمون له، فرحل راضیا مرضیا، و کان «محمد» الثمانی تنتظره وراثة أبیه فی الامامة، فهو وحیده الذی تشخص الیه الأبصار، و ترمقه أنظار العامة و الخاصة، فمحمد الیوم یتصدی لمهمة السماء... و حداثة سنه تثیر تساؤلات هؤلاء و تحفظات [صفحه ۶۸] اولئک... انها محنة التسلیم کذلک لامامة مبکرة تستشعر معها محنة یحیی الذی شهد له القرآن: (و آتیناه الحکم صبیا) [۴۶] ، و نوه عن عیسی و هو فی مهده: (انی عبدالله آتانی الکتاب و جعلنی نبیا) [۴۷] فلا غرابة اذن لدی اولئک النفر الذین لم تغب عنهم ارادة الله فی عباده الذین اصطفی و هدی منهم لیکونوا حججه البالغة.. فی خضم هذه التجاذبات الفکریة بین أتباع الامام الجواد و بین مناوئیه یعلن المأمون دعوته للجواد بالمجیء الی بغداد، و لم تکن تلک الدعوة الا ضریبة الظرف الخانق الذی یعیشه المأمون، فهو الآن محاصر بتهمة تصفیة الامام الرضا، و آل علی علیهم‌السلام و من تبعهم لا یترددون فی تهمة الخیانة التی ارتکبها المأمون فی شأن الرضا، و هم الیوم یعیدون قواهم للاقتصاص من المأمون. فبالأمس القریب استجابت ثوراتهم للهدوء بعد غلیان لم یمهل العباسیین الا قتلا و تنکیلا، و کانت هدنتهم استجابة لظروف الامام الرضا الذی یتحمل مسؤولیة هذه الثورات علی المستوی الرسمی و الامام تحرجه تحرکات العلویین، فالمأمون لا یلقی باللائمة الا علی الرضا حینذاک، فکان العلویون أکثر تعقلا من أن یحرجوا الامام فی ظرف کهذا، أما الیوم فلا معنی للسکوت عن دم مهدور متهم فیه المأمون و نظامه، و لا یجد آل علی علیهم‌السلام غیر النهوض بوجه عادیة الغدر و الخیانة التی یمثلها نظام المأمون، هذا من جهة. و من جهة اخری فان العباسیین یشعرون بالانقباض مما تصرف به المأمون، و قد خشی هؤلاء من ضیاع ملکهم بعد ما أعلن المأمون أن للرضا ولایة العهد، [صفحه ۶۹] فکانت هواجس العباسیین تتجه نحو ملک أهدره المأمون بعمله هذا، فهم لا یرتضون بغیر الاقتصاص منه لیرجعوا ملکا مضاعا و سلطنة مقطعة الأوصال. هکذا کانت الأوضاع بعید شهادة الامام الرضا علیه‌السلام و لم یکن مندوحة للمأمون غیر أن یعید الکرة ثانیة مع الجواد، فالجواد الثمانی من العمر لعله یفشل فی خطة أبیه و یساعد المأمون فی انجاح خطته، و المأمون یرید أن یعید تجربته لیعوض ما خسره بالأمس. هذه هی هواجس المأمون الخائبة اذن.. و لم یکن للجواد مندوحة سوی القبول بعرض المأمون تحت طائلة ضغوط هی نفسها التی واجهها والده من قبل... و یحط الجواد رحله فی بغداد الجولة الخطیرة من مهام امامته، فهو الآن یواجه عدوا قد أحسن اللعبة فی التعامل مع الظروف الهائجة و التی تحیط به و بمصیره المجهول فی ظل ما ینتظره من معارضتین قویتین: احداهما تقلیدیة محکمة تلک هی معارضة العلویین، و الأخری مستجدة متزلزلة تلک هی معارضة العباسیین. و بین المعارضتین بون شاسع من الرفض و القبول، أو من التمرد و السکوت، و بین المعارضتین رؤیة الاختلاف، أو فقل: الخلاف کما هو بین أطروحتیهما المتناقضتین. و لم تقنع المعارضتین بالذی یفعله المأمون من تقریب الجواد الیه، أو الأصح فی الواقع: تقرب المأمون من الجواد لیقضی أمرا لا یخفی علی أحد منهم. و لم یقتنع آل علی علیهم‌السلام بسیاسة المأمون الجدیدة، فهی لا تتعدی اسکات الخصوم و الاظهار بمظهر الحریص المتباکی علی حقوق أهل البیت، و لم تکن هذه الخدیعة تستغفل العلویین حینذاک، فحسبهم ما کان من مصیر الرضا علی یده، و ما ینتظر الجواد مصیر أبیه. [صفحه ۷۰] فلم تهدأ للعلویین ثورة، و لا تحط لهم أوزار فورة، فثوراتهم ملأت أرکان مملکة المأمون، فکان لصدی ثورة أبی‌السرایا و آثارها ما جعلت المأمون یعیش ذکریاتها المرعبة،

و هواجسها المهددة له، و لسطوته علی أرکان دولته، حتی کأن ثورته لا زالت تشحذ همم الثوريين من آل علی علیهم‌السلام. فکانت حرکة عبدالله بن جعفر بن ابراهیم بن الحسن بن علی بن أبی‌طالب علیه‌السلام [۴۸] ، و ثورة عبدالرحمن بن أحمد بن عبدالله بن محمد بن عمر بن علی بن أبی‌طالب علیه‌السلام فی الیمن، فبایعه خلق کثیر. [۴۹] . و کان للقمیین هیاج و تمرد علی حکومة المأمون فی سنة (۲۱۰)، انتهت بثورة مسلحة تصدی لها المأمون بقیادة علی بن هشام و جیش آخر بقیادة عجیف بن عنبسة، و یبدو أنها صدی لتذمر القمیین المعروفین بولائهم لآل علی علیهم‌السلام؛ جراء سیاسة المأمون الطائشة مع الامام الرضا، و ان کان المؤرخون یجعلونها ثورة اقتصادیة یدفعها کثرة الخراج الذی فرضه علیهم المأمون آنذاک. [۵۰] . ظروف حرجة اذن تحیط بالمأمون، و تکاد تطیح به لولا اجراءاته المشددة فضلا عن سیاساته التی کان یسکت بها اولئک الثائرین، أو یهادنهم بعد ما أقدم الیه محمد بن الرضا و المأمون متهم بتصفیة والده، و المأمون کذلک یتمتع بحصانة و لو ظاهریة من تفاهم المد الثوری لشیعة علی، فهو الآن عرف کیف یتعامل مع تلک الثورات المؤجلة، أو یهادن اولئک العلویین المسلحین الذین ما فتئوا یتربصون للمأمون و لأمثالهم من العباسیین. [صفحه ۷۱] و لم یکتف المأمون بتقریب «محمد» الی دار الخلافة، بل عمد الی تزویجه من ابنته ام الفضل، کما ذکر الطبری ذلک، و أرخ فی سنة (۲۰۲) زوج المأمون علی ابن‌موسی ابنته ام‌حبیب، و زوج محمد بن علی بن موسی ابنته ام‌الفضل. [۵۱] . و لا- ترجیح فیما أرخه الطبری عندنا، اذ کان أبوجعفر فی المدینة و کان له من العمر أقل من ثمان سنین، و لم یأت الی خراسان بعد. نعم، فلعله عزم فی هذه السنة تزویج أبی‌جعفر من ابنته ام‌الفضل، اذ لم یکن للعباسیین رضا فی مثل هذا التزویج، بل أثار ذلک حفیظتهم و أزعجهم أیما ازعاج، فان ذلک یعنی مصاهرة سیاسیة غیر محمودة لا یرتضیها بنوالعباس، فذلک ضیاع لملکهم و تفریط فی أمرهم، هکذا تصوروه. و للمأمون خلاف ما یرونه فی الظاهر اذا أراد أن یتقرب لآل علی علیه‌السلام و لفتاهم هذا الذی زق العلم زقا، و ورث ما کان لآبائه من الحظوة فی العلم و الجلالة فی القدر، و الخطر فی الأمور، هکذا قدم المأمون أباجعفر لبنی العباس، و حقیقة الأمر غیر ما یدعیه من الحرص لأبی جعفر الجواد، فان للمأمون حنکة السیاسة فی ترتیب الامور، و غدرة المناور فی دفع التهم، و ابعاد الخطر من معارضة العلویین الذین تحفزوا للثأر من المأمون الذی قتل الرضا غیلة. و لعل زواج الجواد محمد من ابنة المأمون کانت مناورة جدیدة یرتکبها المأمون. فلما أراد المأمون أن یزوج ابنته ام‌الفضل أباجعفر محمد بن علی علیهما‌السلام بلغ ذلک العباسیین، فغلظ علیهم، و استنکروه منه، و خافوا أن ینتهی الأمر معه الی ما ینتهی مع الرضا علیه‌السلام، فخاضوا فی ذلک، و اجتمع منهم أهل بیته الأدنون منه، فقالوا: [صفحه ۷۲] ننشدک الله یا أمیرالمؤمنین أن تقیم علی هذا الأمر الذی عزمت علیه من تزویج ابن‌الرضا، فانا نخاف أن یخرج به عنا أمر قد ملکناه الله عزوجل و ینزع منا عزا قد ألبسناه الله و قد عرفت ما بیننا و بین هؤلاء القوم قدیما و حدیثا، و ما کان علیه الخلفاء الراشدون قبلک من تبعیدهم و التصغیر بهم، و قد کنا فی وهلة من عملک مع الرضا ما عملت فکفانا الله المهم من ذلک فالله الله أن تردنا علی غم قد انحسر عنا، و اصرف رأیک عن ابن‌الرضا، و اعدل الی من تراه من أهل بیتک یصلح لذلک دون غیره. فقال لهم المأمون: أما ما بینکم و بین آل أبی‌طالب فأنتم السبب فیه، و لو أنصفتم القوم لکانوا أولی لکم. و أما ما کان یفعله من قبلی بهم فقد کان قاطعا للرحم. ما کان منی من استخلاف الرضا، و لقد سألته أن یقوم بالأمر و أنزعه من نفسی فأبی، و کان أمر الله قدرا مقدورا.

مؤهلات أبی‌جعفر عند المأمون

و أما أبوجعفر محمد بن علی فقد اخترته للتبریزه علی کافة أهل الفضل فی العلم و الفضل مع صغر سنه، و الاعجوبة فیه بذلک، و أنا أرجو أن یظهر للناس ما قد عرفته منه، فیعلمون أن الرأی ما رأیت. فقالوا له: ان هذا الفتی و ان راقک منه هدیه فانه صبی لا معرفة له و لا فقه، [صفحه ۷۳] فأمهله لیتأدب ثم اصنع ما تراه بعد ذلک. فقال لهم: ویحکم، انی أعرف بهذا الفتی منکم، و ان أهل هذا البیت علمهم من الله تعالی و مواده و الهامه، لم یزل آباؤه أغنیاء فی علم الدین و الأدب عن الرعایا الناقصة عن حد الکمال، فان شئتم فامتحنوا أباجعفر بما یتبین لکم به ما وصفت لکم من حاله.

اقتراح العباسیین علی المأمون

قالوا قد رضینا لک یا أمیرالمؤمنین و لأنفسنا بامتحانه، فخل بیننا و بینه لننصب من یسأله بحضرتک عن شیء من فقه الشریعة، فان أصاب فی الجواب عنه لم یکن لنا اعتراض فی أمره، و ظهر للخاصة و العامة سدید رأی أمیرالمؤمنین فیه، و ان عجز عن ذلک فقد کفینا الخطب فی معناه. فقال لهم المأمون: شأنکم و ذلک متی أردتم. فخرجوا من عنده و اجتمع رأیهم علی مسألة یحیی بن أکثم، و هو یومئذ قاضی الزمان، علی أن یسأله مسألة لا یعرف الجواب فیها، و وعدوه بأموال نفیسة علی ذلک، و عادوا الی المأمون و سألوه أن یختار لهم یوما للاجتماع، فأجابهم الی ذلک.

المناظرة... الجولة الحاسمة

فاجتمعوا فی الیوم الذی اتفقوا علیه، و حضر معهم یحیی بن أکثم، و أمر المأمون أن یفرش لأبی‌جعفر دست، و یجعل له فیه مسورتان [۵۲] ، ففعل ذلک، و خرج أبو [صفحه ۷۴] جعفر و هو یومئذ ابن تسع سنین و أشهر، فجلس بین المسورتین، و جلس یحیی بن أکثم بین یدیه، و قام الناس فی مراتبهم، و المأمون جالس فی دست متصل بدست أبی‌جعفر علیه الصلاة و السلام. فقال یحیی بن أکثم للمأمون: یأذن لی أمیرالمؤمنین أن أسال أباجعفر عن مسألة؟ فقال له المأمون: استأذنه فی ذلک، فأقبل علیه یحیی بن أکثم، فقال: أتأذن لی جعلت فداک فی مسألة؟ فقال أبوجعفر علیه‌السلام: «سل ان شئت». قال یحیی: ما تقول جعلت فداک فی محرم قتل صیدا؟ فقال أبوجعفر علیه‌السلام: «قتله فی حل أو حرم؟ عالما کان المحرم أو جاهلا؟ قتله عمدا أو خطأ؟ حرا کان المحرم أو عبدا؟ صغیرا کان أو کبیرا؟ مبتدأ بالقتل أو معیدا؟ من ذوات الطیر کان الصید أم من غیرها؟ من صغار الصید أم من کبارها؟ مصرا علی ما فعل أو نادما؟ فی اللیل کان قتله للصید أم فی النهار؟ محرما کان بالعمرة اذ قتله أو بالحج کان محرما». فتحیر یحیی بن أکثم و بان فی وجهه العجز و الانقطاع، و لجلج حتی عرف جماعة أهل المجلس أمره. فقال المأمون: الحمدلله علی هذه النعمة و التوفیق لی فی الرأی، ثم نظر الی أهل بیته فقال لهم: أعرفتم الآن ما کنتم تنکرونه؟

عرض المأمون علی الامام الجواد الزواج من ابنته

ثم أقبل علی أبی‌جعفر علیه‌السلام فقال له: أتخطب یا أباجعفر؟ فقال: «نعم یا أمیرالمؤمنین»، فقال له المأمون: اخطب لنفسک جعلت فداک، قد [صفحه ۷۵] رضیتک لنفسی، و أنا مزوجک أم الفضل ابنتی و ان رغم قوم لذلک. فقال أبوجعفر علیه‌السلام: «الحمد لله اقرارا بنعمته، و لا اله الا الله اخلاصا لوحدانیته، و صلی الله علی محمد سید بریته، و الأصفیاء من عترته. أما بعد، فقد کان من فضل الله علی الأنام أن أغناهم بالحلال عن الحرام، و قال سبحانه: (و أنکحوا الأیامی منکم و الصالحین من عبادکم و امائکم ان یکونوا فقراء یغنهم الله من فضله و الله واسع علیم) [۵۳] . ثم ان محمد بن علی بن موسی یخطب امالفضل بنت عبدالله المأمون، و قد بذل لها من الصداق مهر جدته فاطمة بنت محمد علیهماالسلام، و هو خمسمائة درهم جیادا، فهل زوجته یا أمیرالمؤمنین بها علی هذا الصداق المذکور؟ فقال المأمون: نعم، قد زوجتک یا أباجعفر أمالفضل ابنتی علی الصداق المذکور، فهل قبلت النکاح؟ قال أبوجعفر علیه‌السلام: «قد قبلت ذلک و رضیت به».

مراسم الاحتفال فی بلاط الخلافة

فأمر المأمون أن یقعد الناس علی مراتبهم فی الخاصة و العامة. قال الریان: و لم نلبث أن سمعنا أصواتا تشبه أصوات الملاحین فی محاوراتهم، فاذا الخدم یجرون سفینة مصنوعة من فضة مشدودة بالحبال من الابریسم، علی عجلة مملوءة من الغالیة، ثم أمر المأمون

أن تخضب لحاء الخاصهٔ من تلک الغالیهٔ، ثم مدت الی دار العامهٔ فتطیبوا منها، و وضعت الموائد فأکل الناس، و خرجت الجوائز الی کل قوم علی قدرهم. [صفحه ۷۶]

توضیح الامام مسألته الفقهیهٔ

فلما تفرق الناس و بقی من الخاصهٔ من بقی، قال المأمون لأبی‌جعفر علیه‌السلام: ان رأیت جعلت فداک أن تذکر الفقه الذی فصلته من وجوه من قتل المحرم لنعلمه و نستفیده. فقال أبوجعفر علیه‌السلام: «نعم، ان المحرم اذا قتل صیدا فی الحل و کان الصید من ذوات الطیر، و کان من کبارها فعلیه شاهٔ، فان أصابه فی الحرم فعلیه الجزاء مضاعفا، و اذا قتل فرخا فی الحل فعلیه حمل قد فطم من اللبن، و اذا قتله فی الحرم فعلیه الحمل و قیمهٔ الفرخ، فاذا کان من الوحش و کان حمار وحش فعلیه بقرهٔ، و ان کان نعامهٔ فعلیه بدنهٔ، و ان کان ظبیا فعلیه شاهٔ، و ان کان قتل شیئا من ذلک فی الحرم فعلیه الجزاء مضاعفا هدیا بالغ الکعبهٔ. و اذا أصاب المحرم ما یجب علیه الهدی فیه، و کان احرامه بالحج نحره بمنی، و ان کان احرامه بالعمرهٔ نحره بمکهٔ، و جزاء الصید علی العالم و الجاهل سواء. و فی العمد علیه المأثم و هو موضوع عنه فی الخطأ، و الکفارهٔ علی الحر فی نفسه، و علی السید فی عبده، و الصغیر لا کفارهٔ علیه، و هی علی الکبیر واجبهٔ، و النادم یسقط ندمه عنه عقاب الآخرهٔ، و المصر یجب علیه العقاب فی الآخرهٔ».

رغبهٔ المأمون فی اظهار فضل الامام علی یحیی و بنی‌العباس

فقال المأمون: أحسنت یا أباجعفر، أحسن الله الیک، فان رأیت أن تسأل یحیی عن مسألهٔ کما سألک. فقال أبوجعفر علیه‌السلام لیحیی: أسألک؟ [صفحه ۷۷] قال: ذلک الیک جعلت فداک، فان عرفت جواب ما تسألنی عنه، و الا استفدته منک. فقال له أبوجعفر علیه‌السلام: «أخبرنی عن رجل نظر الی امرأهٔ فکان نظره الیها حراما علیه، فلما ارتفع النهار حلت له، فلما زالت الشمس حرمت علیه، فلما کان وقت العصر حلت له، فلما غربت الشمس حرمت علیه، فلما دخل وقت العشاء الآخرهٔ حلت له، ما حال هذه؟ و بماذا حلت له و حرمت علیه؟ فقال له یحیی بن أکثم: لا و الله لا أهتدی الی جواب هذا السؤال، و لا أعرف الوجه فیه، فان رأیت أن تفیدناه. فقال أبوجعفر علیه‌السلام: «هذه امهٔ لرجل من الناس، نظر الیها أجنبی فی أول النهار فکان نظره الیها حراما علیه، فلما ارتفع النهار ابتاعها من مولاها فحلت له، فلما کان عند الظهر أعتقها فحرمت علیه، فلما کان وقت العشاء الآخرهٔ کفر عن الظهار فحلت له، فلما کان نصف اللیل طلقها واحدهٔ فحرمت علیه، فلما کان عند الفجر راجعها فحلت له».

ثناء المأمون علی الامام وقوهٔ موقف المأمون أمام العباسیین

قال: فأقبل المأمون علی من حضره من أهل بیته فقال لهم: هل فیکم من یجیب هذه المسألهٔ بمثل هذا الجواب، أو یعرف القول فیما تقدم من السؤال؟ قالوا: لا و الله، ان أمیرالمؤمنین أعلم و ما رأی. فقال: ویحکم، ان أهل هذا البیت خصوا من الخلق بما ترون من الفضل، و ان صغر السن فیهم لا یمنعهم من الکمال. [صفحه ۷۸] أما علمتم أن رسول الله صلی الله علیه و آله افتتح دعوته بدعاء أمیرالمؤمنین علی بن أبی‌طالب و هو ابن عشر سنین، و قبل منه الاسلام و حکم له به، و لم یدع أحدا فی سنه غیره، و بایع الحسن و الحسین و هما أبناء دون الست سنین و لم یبایع صبیا غیرهما؟ أو لا تعلمون ما اختص الله به هؤلاء القوم، و انهم ذریهٔ بعضها من بعض، یجری لآخرهم ما یجری لأولهم؟ فقالوا: صدقت یا أمیرالمؤمنین، ثم نهض القوم.

الاحتفال الرسمی بزواج الامام الجواد من ام‌الفضل

فلما کان من الغد أحضر الناس، و حضر أبوجعفر علیه‌السلام و سائر القواد و الحجاب و الخاصهٔ و العمال لتهنئهٔ و أبی‌جعفر

علیه‌السلام، فاخرجت ثلاثة أطباق من الفضة، فیها بنادق مسک و زعفران، معجون فی أجواف تلک البنادق رقاع مکتوبة بأموال جزیلة، و عطایا سنیة، و اقطاعات، فأمر المأمون بنثرها علی القوم من خاصته، فکان کل من وقع فی یده بندقة أخرج الرقعة التی فیها و التمسه فأطلق یده له، و وضعت البدر، فنثر ما فیها علی القواد و غیرهم، و انصرف الناس و هم أغنیاء بالجوائز و العطایا. و تقدم المأمون بالصدقة علی کافة المساکین، و لم یزل مکرما لأبی‌جعفر علیه‌السلام معظما لقدره مدة حیاته، یؤثره علی ولده و جماعة أهل بیته. [۵۴] . و لم نجد تصویرا للواقع أقرب من هذه الروایة، و التی حفلت بقراءات عدة: [صفحه ۷۹]

القراءات المتعددة لمواقف المأمون من الامام

القراءة (۱)

دعوة المأمون لأبی‌جعفر الجواد علیه‌السلام و اقامته فی العاصمة أضاف لقناعاتنا مؤشرا آخر علی تورط المأمون فی اغتیال الامام الرضا و تصفیته جسدیا، و محاولة المأمون ابعاد هذه التهمة عنه، فضلا عن امتصاص النقمة الجماهیریة لدی الأوساط العامة من المسلمین و خصوصا شیعة الامام، الذین باتوا یدرکون أهمیة المعارضة ضد النظام، و محاولة تنظیم صفوفهم لایقاف الانتهاکات التی ارتکبها المأمون و نظامه من اجبار الامام الرضا علیه‌السلام علی مغادرة المدینة و الاقامة فی خراسان، و فرض قبول ولایة العهد بالتهدید و القوة، حتی النهایة التی انتهت الیها مخططات المأمون من اغتیال مشروعه السیاسی الذی تبناه، و هو المصالحة مع الأطراف الشیعیة و العمل علی ایجاد هدنة لوقف الاحتجاجات الشیعیة و معارضتها، و قد احترمت هذه القواعد رغبة المأمون فی ایجاد مخرج للأزمة السیاسیة بینه و بین المعارضة الشیعیة، فضلا عن منح الثقة لنظام المأمون فی الأخذ بزمام المبادرة فی تنقیة الأجواء المبلدة بغیوم القطیعة دائما، و المتوترة بین البیتین: العباسی الحاکم، و العلوی المعارض. الا أن المأمون لم یحسن المهمة، فأودی بمشروعه و دعاواه الاصلاحیة؛ و ذلک بتعرض الامام الرضا علیه‌السلام للتصفیة علی یدیه، کما مر. و الیوم یرید المأمون ترمیم هذه المحاولة الاصلاحیة بدعوة الامام الجواد علیه‌السلام للاقامة عمده، الا أنه أخذت المحاولة هذه المرة منحی آخر، و هو تأمین جانب الامام الجواد خشیة أن تصدر من قبل الامام محاولة الثأر و الانتقام لوالده - هکذا تصور المأمون؛ و ذلک علی أساس الحسابات السیاسیة المتعارفة فی البلاط العباسی، و التی ابتعد عنها أهل البیت علیهم‌السلام تماما - فلعل الامام یوعز لقواعده [صفحه ۸۰] الشیعیة بالتحرک ضد النظام و اعلان التمرد أو الانتفاضات و حتی الثورات الشعبیة، الا أن أئمة أهل البیت علیهم‌السلام لم ینتهجوا هذا الاسلوب المادی فی المواجهة مع الحاکم، بقدر ما أرادوا علیه‌السلام الابقاء علی وحدة الامة و العمل علی تربیتها الروحیة و الأخلاقیة، و أی تقدم فی هذا المضمار یعد نجاحا کبیرا فی مهمة الامام علیه‌السلام و انجازا یحققه علی صعید تنفیذ الرسالة، و تحقیق الاطروحة الالهیة فی تکامل الانسان و تنامی المجتمع الرسالی. هذا أحد الأسباب - کما نری - من دعوة المأمون للامام علیه‌السلام الی الاقامة عنده و الزواج بابنة المأمون تنفیذا لرغبته.

القراءة (۲)

یتطلع المأمون بکل ثقة الی قراءة المجریات التاریخیة علی أساس الواقع الموضوعی بکل تجرد، فهو بغض النظر عن دوافعه لهذه القراءات التاریخیة و دواعیه المختلفة فان تحلیله لسبب القطیعة بین العباسیین و بین العلویین ببیان مظلمة العلویین مما ارتکبه العباسیون من قطیعة الرحم، (و أما ما کان یفعله من قبلی بهم، فقد کان قاطعا للرحم) [۵۵] فالقاء المسؤولیة علی الجانب العباسی تنظیر للمسیرة التاریخیة و حقائقها المختفیة وراء حجب الاعتذار الذی تعهدته الکتابات التاریخیة الدائرة فی فلک النظام، و المأمون الیوم یکشف عن هذه الخفایا؛ لیجسد الحیف الذی عاناه أهل البیت علیهم‌السلام و أتباعهم. و لا یهمنا دوافع المأمون من موقفه هذا بقدر ما هی

محاولـة لتعزیز وجهـة نظره فی اتخاذ اجراءات لتقریب العلویین، و الـدفاع عن سیاسته الجدیدة التی فاجأ بها [صـفحه ۸۱] بنی‌أبیه من العباسـیین، فالقاء اللائمـة علی السیاسة العباسـیة فی عـدائها التقلیـدی للعلویین عزز الموقف الجدیـد لتوجهات المأمون. و بهذا التنظیر کسب المـأمون جولـة النزاع الأیـدیولوجی بین التـوجهین العباسـیین: العباسـیة التقلیدیـة الـتی یقودهـا عباسـیون محـافظون، و العباسـیة المأمونیة التی یتزعمها المأمون و تیاره الاصلاحی المنفتح لایجاد مخرج لأزمة العلاقة المتشنجة بینهم و بین آل علی الأقرب الی قلوب الناس، و الأحق بهذا الأمر، و علی أساس قناعات جدیرة بالاهتمام لاستنادها علی أدلة شرعیة منطقیة.

القراءة (۳)

تظهر الروایـة وجود تجاذبـات فکریـة بین الخطین العباسیین المتنـازعین: الخط العباسـی التقلیـدی، و الخط العباسـی المأمونی، فالأول یحاول ثنی المأمون عن قراره بأن محمد بن علی علیه‌السـلام لم یزل غیر مؤهل للمسؤولیة الخطیرة التی یتطلع الیها المأمون؛ لصـغر سن «محمـد» هـذا، و هو بحاجـة الی أن یتلقی العلم و الفقه علی یـد مؤدبین یخصصـهم المأمون له، فی حین یحاول المأمون اثبات خلاف هـذه النظرة الساذجـة التی تنم عن معرفـة سـطحیة بـأحوال محمـد بن علی علیه‌السـلام، فی حین تکشف توجهـات المـأمون عن معرفة جـدیرة بمقام الامام و مقتضـیات الامامـة، و أن أهل هـذا البیت لا یقاسون بأحـد، فهم أهل العلم، و خزنـة الأسـرار الالهیة «فقد اخترته لابرازه علی کافة أهل الفضل فی العلم و الفضل، مع صـغر سنه و الاعجوبة فیه بذلک». [۵۶] . و هذه النظرة المتفائلة لذی المأمون فی امکانیة «محمد علیه‌السـلام» و أهلیته لمهمة أبیه [صفحه ۸۲] تنبع عن قناعات المأمون فی حیثیات هـذا البیت العلوی، و تقدمه فی کل الامور، و صـلاحیته للخلافة دون غیرهم، و هذه النظرة التفاؤلیة فی توجهات المأمون لأهل هذا البیت العلوی تجیب عن تساؤلات عدة فی سبب تعاطیه مع آل علی علیهم‌السلام، متجاوزا تقلیدیة العداء بین العباسیین و العلویین.

القراءة (۴)

یمثل فقه یحیی بن أکثم بأنه الفقه المقابل لمدرسـة أهل البیت علیهم‌السـلام أو الفقه الرسـمی الـذی تتعاطی معه الدولة، فی حین یعد فقه أهـل البیت علیهم‌السـلام هو الفقه المطارد، و فی جولـة المناظرة التی أقامها المأمون بطلب من العباسـیین، ظهر مسـتوی هـذا الفقه مقابل تدنی مؤهلات أصحابه، فهو مهزوم أمام مماظره الآخر «فقه علی علیه‌السلام»، الذی مثله محمد بن علی الجواد علیه‌السلام، و هو الشـعور الکامن فی دواخل المأمون،بل العامـة کـذلک، الا أن الغلبـة السیاسـیة تلعب دورها فی الترهیب الثقافی، و توجهات المدارس الفکریـة المناوئـة لأهـل البیت علیهم‌السـلام تعطی انطباعـا عامـا عن الفقه الرسـمی بـأنه هو الفقه الـذی یمثل التیار العام، فکانت جولة المناظرة هـذه امتحانا لأهلیـة هـذا الفقه، و کانت خسارة بن أکثم فی المناظرة انعکاسا لمـدی صـلاحیة هـذا الفقه الـذی مثله، بخلاف العمق و الموضوعیـة التی تجلت علی طروحات محمد بن علی الفقهیة. و لم یکتف المأمون بالهزیمة التی لحقت بیحیی بن أکثم جراء هـذه المنـاظرة، بل زاد علی ذلک بأن طلب من الامام الجواد علیه‌السـلام أن یسأل یحیی لیؤکـد هزیمـة العباسـیین فی هـذه الجولـة، و انتصـار الجـانب الـذی کان یلتزمه المأمون، و هو الطرف التقلیـدی المعارض للعباسـیین، و لما لم یسـتطع ابن‌أکثم الاجابـة علی مسألة الامام [صـفحه ۸۳] أعلن المـأمون انتصـاره علی خصومه العباسـیین، فأقبـل علی توبیخهم و تـأنیبهم لموقفهم المتشـدد ضـد آل البیت علیهم‌السـلام. «فأقبـل المأمون علی من حضـره من أهل بیته فقال لهم: هل فیکم من یجیب هـذه المسألـة بمثل هـذا الجواب، أو یعرف القول فیمـا تقـدم من السؤال؟ قـالوا: لاـ و الله، ان أمیرالمؤمنین أعلم و مـا رأی. فقال: ویحکم، ان أهل هـذا البیت خصوا من الخلق بما ترون مـن الفضـل، و ان صـغر السـن فیهـم لاـ یمنعهم من الکمـال. أمـا علمتم أن رسـول الله صـلی الله علیه و آله افتتـح دعـوته بـدعاء أمیرالمؤمنین علی بن أبی‌طالب علیه‌السـلام و هو ابن عشـر سنین، و قبل منه الاسلام و حکم له به، و لم یدع أحدا فی سنه غیره، و بایع الحسن و الحسین علیهماالسـلام و همـا ابنان دون الست سـنین، و لم یبایع صبیا غیرهما؟! أو لا تعلمون ما اختص الله به هؤلاء القوم، و

انهم ذریهٔ بعضها من بعض، یجری لآخرهم ما یجری لأولهم؟! فقالوا: صدقت یا أمیرالمؤمنین: ثم نهض القوم». [۵۷] . کان هذا التنظیر الذی قدمه المأمون اطروحهٔ لمشروعه و مسوغات لاجراءاته التی وقف حیالها العباسیون موقف الناقم و المعارض، و لم یبد العباسیون أی اعتراض فی هذا الشأن؛ و ذلک لما للمأمون من حجج أفحمت معارضیه، و أوقفت حملات السخط الذی بدأ، تعاطی العباسیین مع المأمون کونه خارجا علی نظامهم التقلیدی فی العداء لآل علی (علیهم‌السلام) و شیعتهم.

القراءهٔ (۵)

تعد هذه المناظرهٔ و أمثالها من المناظرات الاخری مؤشرا مهما علی تقدم [صفحه ۸۴] المعارضهٔ العلویهٔ فی سبیل انجاز و تحقیق مهامها علی الصعید العام، فالمحاولات العباسیهٔ فی اخفاء معالم مدرسهٔ آل البیت علیهم‌السلام سعت الیها کافهٔ الأطراف السیاسیهٔ و العقائدیهٔ المناوئهٔ لهم، و کانت السلطهٔ العباسیهٔ تسیر دفهٔ هذه المحاولات؛ لتساهم فی طمس معالم المدرسهٔ العلویهٔ و تصنیفها فی خانهٔ المعارضهٔ المطاردهٔ، و الأطروحهٔ المحظورهٔ، الا أن حالهٔ من الانفراج الاعلامی بدت معالمها واضحهٔ، بعد أن ازیلت بعض القیود العباسیهٔ علی اطروحهٔ آل البیت علیهم‌السلام، و التی تمنع من انتشارها أو تداولها لتطلع الامهٔ علی أحقیهٔ هذا الفکر الناضج و التوجه الرشید.

القراءهٔ (۶)

ان التقدم الحاصل فی مسیرهٔ المدرسهٔ العلویهٔ سیوجج مشاعر العباسیین، و یثیر توجسات اولئک السائرین فی فلکهم السیاسی من القضاهٔ و الفقهاء، الذین شعروا بهزیمهٔ واضحهٔ و خسارهٔ لا یمکن الاعتذار عنها أحبطت معها مشاریع هؤلاء؛ مما دعاهم الی التفکیر بکل جدیهٔ فی التخلص من الامام الجواد علیه‌السلام، کما کانت محاولات ابن أبی‌داود فی التآمر علیه، و هو القاضی الذی هزم أمام المعتصم فی مسألهٔ فقهیهٔ أبدی اجتهاده فیها و خالفه محمد بن علی فی الرأی، فکان المعتصم مذعنا لأدلهٔ «محمد» و الأخذ بها و تجاهل آراء فقهاء البلاط، فکانت تلک الحزازهٔ دافعهٔ لهؤلاء فی التخلص من «محمد بن علی»، الذی هیمنت مدرسته علی مدارس فقهاء البلاط، و غدت هذه المدارس تتراجع أمام تقدم مدرسهٔ العلویین الفقهیهٔ، التی کانت یوما ما محظورهٔ علی الصعید الرسمی، و هو أمر أرق هؤلاء الفقهاء، حتی نفذوا فی محمد بن علی مؤامراتهم التی حققها المعتصم بعد ذلک. [صفحه ۸۵]

فقهاء نظریات الاعتذار

و لم تحد مضایقات فقهاء البلاط من نشاط محمد بن علی الجواد علیه‌السلام، فقد شمخ فی عطائه شموخ الأوائل، دون أن تراوده فکرهٔ الاحباط رغم ما یعانیه من مؤامرات اولئک المتوجسین؛ خیفهٔ من منافسهٔ «محمد» لمقاماتهم الرسمیهٔ التی زعزعتها الریاح العاتیهٔ لحرکهٔ المأمون، فتقتلع معها الثوابت التی دعا الیها «محمد» و نافح من أجلها آباؤه من قبل. کان البلاط یترصد تحرکات الامام، و فقهاء البلاط یتربصون به لیوقعوه فی قضیهٔ ساخنهٔ تجره الی مواجهات غیر محمودهٔ، و هم یسعون لاذکاء روح العداء بین الامام الجواد علیه‌السلام و بین الامهٔ التی ما فتأت تتحدث فی قابلیاته و لیاقته، و هی لا تخفی اعجابها به، فانه امتداد لسلالهٔ النبوهٔ، و مستودع العلوم، و کان اعجاب الامهٔ بحفید النبی صلی الله علیه و آله یوصل نظریهٔ السماء فی خلافهٔ الله علی الأرض، و لیس الفقهاء بغافلین عن ذلک الذی تستشعره الامهٔ فی حفید محمد صلی الله علیه و آله، و لا تخفی علیها مناورات التآمر حینما ترید أن توقع ما یثیر الامهٔ و یستفزها من مطارحات عقائدیهٔ تؤجج شحناء العامهٔ و تقدمها مادهٔ للفرقهٔ و الاحتراب. و لم یغب عن الجواد محمد أنه علیه‌السلام صاحب رسالهٔ ورثها عن آبائه عن النبی صلی الله علیه و آله، فهو الیوم یؤسس لنظریهٔ أسلافه، کما هو یؤصل و یقتن، فخلاف الخلافهٔ بات یؤرق الامهٔ حیثما لم تهتد فی ظل رؤی النظام و التأریخ المسیس و قتذاک، و لابد لیحیی بن أکثم المنهزم بالأمس أن یوقع بمحمد

بن علی الـذی کشف عواره و أظهر للنـاس سذاجـة مـا یحمله یحیی من علم أغـدق علیه النظـام لقب «قاضـی القضـاة»، فهو الیوم یثـأر لکرامتـه المهـدورة و شخصـیته الممتهنـة بالأـمس، فبـادر فی [صـفحه ۸۶] الیـوم الثـانی أن یسـأل یحیی هـذا السؤال للامـام محمد علیه‌السـلام: قال یحیی بن أکثم: ما تقول یابن رسول الله فی الخبر الذی روی: أنه نزل جبریل علیه‌السـلام علی رسول الله صلی الله علیه و آله و قـال: یـا محمـد، ان الله عزوجـل یقرؤک السـلام و یقول لـک: سـل أبـابکر هـل هو عنی راض فـانی عنه راض؟! [۵۸] . فقال أبوجعفر علیه‌السـلام: «لست بمنکر فضل أبی‌بکر، ولکن یجب علی صاحب هـذا الخبر أن یأخـذ مثال الخبر الذی قاله رسول الله صـلی الله علیه و آله فی حجـة الوداع: قـد کثرت علی الکذابـة و سـتکثر بعـدی، فمن کـذب علی معتمـدا فلیتبوأ مقعـده من النار، فاذا أتاکم الحـدیث عنی فأعرضوه علی کتاب الله و سـنتی، فما وافق کتاب الله و سـنتی فخذوا به، و ما خالف کتاب الله و سـنتی فلا تأخذوا به، و لیس یوافق هـذا الخبر کتـاب الله، قـال الله تعـالی: (و لقـد خلقنا الانسان و نعلم ما توسوس به نفسه و نحن أقرب الیه من حبل الوریـد) [۵۹] فالله عزوجل خفی علیه رضا أبی‌بکر من سـخطه حتی سأل عن مکنون سره؟! هذا مستحیل فی العقول!». ثم قال یحیی بن أکثم: و قد روی: «أن مثل أبی‌بکر و عمر فی الأرض کمثل [صـفحه ۸۷] جبرائیل و میکائیل فی السـماء». فقال علیه‌السلام: «و هذا أیضا یجب أن ینظر فیه؛ لأن جبرائیل و میکائیل ملکان لله مقربان لم یعصیا الله قط، و لم یفارقا طاعته لحظة واحدة، و هما قد أشرکا بالله عزوجل و ان أسـلما بعد الشـرک، فکان أکثر أیامهما الشرک بالله، فمحال أن یشبههما بهما». قال یحیی: و قد روی أیضا «أنهما سیدا کهول أهل الجنـة». فمـا تقول فیه؟ فقال علیه‌السـلام: «و هـذا الخبر محال أیضا: لأن أهل الجنـة کلهم یکونون شـبابا و لا یکون فیهم کهل، و هـذا الخبر وضـعه بنوامیة؛ لمضادة الخبر الذی قاله رسول الله صلی الله علیه و آله فی الحسن و الحسین علیهماالسلام بأنهما سیدا شباب أهل الجنـة». فقـال یحیی بن أکثم: و روی: «أن عمر بن الخطـاب سـراج أهـل الجنـة». فقـال علیه‌السـلام: «و هـذا أیضا محال؛ لأن فی الجنة ملائکة الله المقربین، و آدم و محمد، و جمیع الأنبیاء و المرسـلین لا تضیء الجنة بأنوارهم حتی تضیء بنور عمر؟!». فقال یحیی: روی: «أن السـکینة تنطق علی لسان عمر». فقال علیه‌السـلام: (لست بمنکر فضل عمر، ولکن أبابکر أفضل من عمر، فقال علی رأس المنبر: ان لی شـیطانا یعـترینی، فـاذا ملت فسـددونی». فقـال یحیی: قـد روی: أن النـبی صـلی الله علیه و آله قـال: «لو لـم ابعث لبعث عمر». فقـال علیه‌السـلام: «کتاب الله أصدق من هذا الحدیث، یقول الله فی کتابه: (و اذ أخذنا من النبیین میثاقهم و منک و من نوح) [۶۰] فقد أخذ الله میثاق النبیین فکیف یمکن أن یبدل میثاقه؟! و کل الأنبیاء علیهم‌السـلام لم یشرکوا بالله طرفة عین فکیف یبعث بالنبوة من أشرک و کـان أکثر أیامه مع الشـرک بالله؟! و قال رسول الله صـلی الله علیه و آله و سـلم: نبئت و آدم بین الروح و الجسـد». [صـفحه ۸۸] فقال یحیی بن أکثم: «و قـد روی أیضـا: أن النبی صـلی الله علیه و آله قـال: «ما احتبس عنی الوحی قط الا ظننته قـد نزل علی آل الخطاب». فقـال علیه‌السـلام: «و هـذا محـال أیضـا: لأـنه لاـ یجوز أن یشـک النبی صـلی الله علیه و آله فی نبوته، قال الله تعالی: (الله یصـطفی من الملائکة رسـلا و من الناس) [۶۱] ، فکیف یمکن أن تنتقـل النبوة ممن اصـطفاه الله تعـالی الی من أشـرک به؟!». قـال یحیی: روی أن النبی صـلی الله علیه و آله قـال: «لو نزل العـذاب لما نجا منه الا عمر». فقال علیه‌السـلام: «و هـذا محال أیضا: لأن الله تعالی یقول: (و ما کان الله لیعذبهم و أنت فیهم و ما کان الله معذبهم و هم یستغفرون) [۶۲] فأخبر سبحانه أنه لا یعذب أحدا ما دام فیهم رسول الله صلی الله علیه و آله و مـا داموا یسـتغفرون. [۶۳] . و لم یکن یحیی قـد ألقی علی الامام الجواد علیه‌السـلام هذه الأسـئلة لمجرد کونها أسـئلة نقلها یحیی عن الرواة لیقف علی الصـحیح منها، بقدر ما هی محاولات اسـتدراج استفز بها أباجعفر أمام المأمون، و أهل الحل و العقد من أصـحاب القرار فی الدولـة العباسـیة یحضـرون هـذا الحوار... و لم یکن بوسع الامام السـکوت عن کل ما طرحه یحیی، فالامام فی طور التأسـیس لمبتنیات أفقدتها السـیاسة حضورها، و همشت توجهاتها فی خضم صـراع سیاسی تقلیدی ألغی معها جمیع الثوابت عند ذاک، و کان یحیی فی موقع التنظیر لنظریـة الخلافـة و التأصـیل لتداعیات السـقیفة حینما قدمت رجالاتها، دون أن یجد المسـلمون ای فضل لأصـحابها، و کان نظریـة السـقیفة حوصـرت من قبل معارضة أهل البیت الصامتة، الا أنها کانت ناطقة بفضل أصـحابها [صـفحه ۸۹] و مقامات أهلها، و کانت تدین اولئک الذین تدافعوا علی مقام الخلافة بمحاولات الغلبة السیاسـیة و مناوراتها... و لم یجد أتباعها

بعـد ذلـک مندوحـة من السـکوت أو الغض عن کـل ما یلزمه المتسائلون عن حقیقـة الاسـتحقاق الـذی دعا أهل السـقیفة الی ترشـیح أنفسهم، و دفع الآخرین بقوة السیف عن کل معارضة تطیح بمشروعهم هذا. و وجد هؤلاء الأتباع أنهم تحت طائلة التساؤل الحثیث فی تقدیم رؤیة عن قابلیات أصـحاب السـقیفة، الذین أغلقوا الطریق علی کل أحد للوصول الی منصب الخلافة... فهم الآن مطالبون بوضع ملامـح الصورة الجدیـدة لأصـحاب السـقیفة، و وضع رتوش التجمیـل حتی علی حساب المبادئ.. و هم الیوم أحوج الی ذلک من أی وقت کان بعـد أن صار للمعارضـة العلویـة حضورها... اذن فلیکن یحیی و غیر یحیی من أصـحاب نظریة السـقیفة أن یبرمجوا نظریتهم حـدیثیا، أی محاولـة استیعاب الحـدیث النبوی لنظریة السـقیفة علی أساس لون من ألوان الفضائل؛ و لیجدوا الحدیث الآن حاضـرا فی قولبة نظریة السقیفة و حضورها ضمن مخططات رواة الحدیث، و قصاری ما تجیب المعارضة العلویة فی نظر هؤلاء: أن هذه الأحادیث موضوعـة، و أقصـر الطرق لرد المنکرین لهـذه الأحـادیث بـأن هؤلاء لم یسـتطیعوا استیعاب هـذه الفضائل حسـدا منهم لأهل الشأن من السـقیفیین الأوائل، و أهل السـلف من الأصـحاب، و بذلک فسـتکون فی نظر یحیی و فریقه أجوبة المعارضة واهیة لا تنفع شیئا.. و فی غمرة هـذه التمنیات التی توقعها هؤلاء تفاجؤهم أجوبـة الامام الجواد بقرآنیـة الأدلـة و سـنن النبی صـلی الله علیه و آله التی یتفق علیها الفریقان، أی کان للقرآن حضوره، [صـفحه ۹۰] و صار الامام یحاکم هـذه النصوص بآیات الکتاب، و لم تجـد لیحیی بعد ذلک أیة مشارکة علی صـعید الدفاع عن مبتنیاته التی صاغها علی أساس الحدیث النبوی فهو مجرد متلق لصـناعات الاجابة بکل تسـلیم دون أن یقوی علی ردهـا أو انکارهـا علی الأقـل، مما سـجل هـذا الحوار سـببا فی دفع نظریـة الامامـة الی تقـدم واسع شـهده المأمون و سـمعه الآخرون، و لعل هـذا الانتصار الرائع من مقتضـیات نشـر عقیدة آل البیت علیهم‌السـلام فی الأوساط السیاسـیة المتشـنجة ضدهم، و فی الوقت نفسه کـان هـذا الانتصـار داعیـا کـذلک للتآمر علی حیاة الامام من قبل فقهاء الاغتیالات «الاسـلامیة»، أی التصـفیات الجسـدیة للمعارضة و هی ترتدی لباسها الدینی الفتوائی.

الجواد و وراثة التوحید... دفاع عن الوحدانیة الحقة

و لم یکتف «محمد علیه‌السـلام» فی دفاعه عن مبدأ الامامة ما لم یکن مطعما بمبدأ التوحید، فالتشبیه و التجسیم صنمیة الثقافة العباسیة المسـتوردة من خلف الأسوار الاسلامیة، تنتفض الیوم بعد أن دعاها معاویة بن أبی‌سفیان برجالاتها المنظرین: کعب الأحبار و أبوهریرة و أمثالهمـا؛ لایجـاد صـیغ جاهزة تحرف المسـیرة التوحیدیـة عن اتجاهها المحمـدی الـذی أرسـی قواعـده ابان دعوته، و تتراجع هـذه التنظیرات التجسـیمیة بعد تصدی أهل البیت علیهم‌السـلام خصوصا، و عصـر الامامین الباقر و الصادق علیهما‌السـلام یسمحان للتحرک بهـذا الاتجاه، الا أن عصـر المزاوجـة الثقافیـة بین الغرب المسـیحی و الشـرق الاسـلامی دعا المأمون أن یتسامـح فی اذکاء روح الثقافة التجسـیمیة من جدیـد، و لم یکن بوسع أئمة أهل البیت علیهم‌السـلام الا أن یتصدوا [صـفحه ۹۱] لمثل هـذه التیارات و ایقاف عتوها المقتلع لثواب التوحید. و کان الامام علی بن موسـی الرضا علیهما‌السـلام قد تمنع بفرصة الحوار مع اولئک المجسـمة من المسـلمین و الـدیانات الاخری: یهودیـة و نصـرانیة و مجوسـیة و غیرها، فاغتنم فرصـة المحاورات الرسـمیة التی عقـدها المأمون لاظهار فضل الامام الرضـا علیه‌السـلام و مقـامه العلمی، و تصویب رأیه فی اختیاره الموفق للامام ولیا للعهـد، و الیوم خلیفته الجواد یعتلی منصـة الحوار، و یلقی من نظریـات التوحیـد مـا توقف معهـا انتهاکـات اولئک المجسـمة و أمثالهم. ففی جوابه لمن سأله عن الرب تعالی: أله أسـماء و صفات فی کتابه؟ و هل أسـماؤه و صفاته هی هو؟ فقال أبوجعفر علیه‌السلام: «ان لهذا الکلام وجهین: ان کنت تقول: (هی هو) أنه ذو عدد و کثرة فتعالی الله عن ذلک، و ان کنت تقول: (هذه الأسماء و الصفات لم تزل) فان مما لم تزل محتمل علی معنیین. فان قلت: لم تزل عنـده فی علمه و هو یسـتحقها فنعم، و ان کنت تقول: لم تزل صورهـا و هجاؤهـا و تقطیع حروفهـا فمعـاذ الله أن یکون معه شـیء غیره، بل کان الله تعالی ذکره و لا خلق، ثم خلقها وسیلة بینه و بین خلقه، یتضرعون بها الیه و یعبدون، و هی ذکره و کان الله سبحانه و لا ذکر، و المذکور بالذکر هو الله القدیم الذی لم یزل، و الأسـماء و الصفات مخلوقات، و المعنی بها هو الله، لا یلیق به الاختلاف و لا

الائتلاف، و انما یختلف و یتألف المتجزئ، و لا- یقال له: قلیل و لا کثیر، ولکنه القدیم فی ذاته؛ لأن ما سوی الواحد متجزی، و الله واحد لا- متجزئ و لا- متوهم بالقلهٔ و الکثرهٔ، و کل متجزئ أو متوهم بالقلهٔ و الکثرهٔ فهو مخلوق دال علی خالق له، فقولک: (ان الله قدیر) [صفحه ۹۲] خبرت أنه لا- یعجزه شیء، فنفیت بالکلمهٔ العجز، و جعلت العجز لسواه، و کذلک قولک: (عالم) انما نفیت بالکلمهٔ الجهل و جعلت الجهل لسواه، فاذا أفنی الله الأشیاء أفنی الصورهٔ و الهجاء و التقطیع فلا یزال من لم یزل عالما». فقال الرجل: فکیف سمینا ربنا سمیعا؟ فقال علیه‌السلام: «لأنه لا یخفی علیه ما یدرک بالأسماع، و لم نصفه بالسمع المعقول فی الرأس، و کذلک سمیناه بصیرا لأنه لا یخفی علیه ما یدرک بالأبصار من لون أو شخص أو غیر ذلک، و لم نصفه ببصر طرفهٔ العین، و کذلک سمیناه لطیفا لعلمه بالشیء اللطیف مثل البعوضهٔ و ما هو أخفی من ذلک، و موضع المشی منها و الشهود و السفاد، و الحدب علی أولادها، و اقامهٔ بعضها علی بعض، و نقلها الطعام و الشراب الی أولادها فی الجبال و المغاور و الأودیهٔ و القفار، و علمنا بذلک أن خالقها لطیف بلا- کیف، اذ الکیف للمخلوق المکیف. و کذلک سمینا ربنا قویا بلا- قوهٔ البطش المعروف من الخلق و لو کانت قوته قوهٔ البطش المعروف من الخلق لوقع التشبیه و احتمل الزیادهٔ، و ما احتمل الزیادهٔ احتمل النقصان، و ما کان ناقصا کان غیر قدیم، و ما کان غیر قدیم کان عاجزا، فربنا تبارک و تعالی لا شبه له، و لا ضد و لا ند، و لا کیفیهٔ، و لا نهایهٔ، و لا تصاریف، محرم علی القلوب أن تحمله، و علی الأوهام أن تحده، و علی الضمائر أن تصوره، جل و عز عن أداهٔ خلقه، و سمات بریته، تعالی عن ذلک علوا کبیرا». [۶۴] . و فی روایهٔ داود بن القاسم الجعفری قال: قلت لأبی‌جعفر الثانی علیه‌السلام: (قل هو الله أحد) [۶۵] ما معنی الأحد؟ [صفحه ۹۳] قال: «المجمع علیه بالوحدانیهٔ، أما سمعته یقول: (و لئن سألتهم من خلق السماوات و الأرض و سخر الشمس و القمر لیقولن الله) [۶۶] ثم یقولون بعد ذلک: له شریک و صاحبهٔ». فقلت: قوله: (لا تدرکه الأبصار)؟ [۶۷] . قال: «یا أباهاشم، أوهام القلوب أدق من ابصار العیون، أنت قد تدرک بوهمک السند و الهند و البلدان التی لم تدخلها، و لم تدرک ببصرک ذلک، فأوهام القلوب لا تدرکه، فکیف تدرکه الأبصار» [۶۸] . و فی حدیث بی أبی‌نجران قال: سألت: أباجعفر الثانی علیه‌السلام عن التوحید، فقلت: أتوهم شیئا؟ فقال: «نعم، غیر معقول و لا محدود، فما وقع و همک من شیء فهو خلافه، لا یشبهه شیء و لا تدرکه الأوهام، کیف تدرکه الأوهام و هو خلاف ما یعقل و خلاف ما یتصور فی الأوهام؟ انما یتوهم شیء غیر معقول و لا محدود» [۶۹] . و سئل علیه‌السلام: أیجوز أن یقال لله: انه شیء؟ فقال علیه‌السلام: «نعم، تخرجه من الحدین: حد الابطال، و حد التشبیه» [۷۰] . فی واقع اسلامی أغرقته نظریات المتفلسفین القادمهٔ ضمن حملات الترجمهٔ التی بدأها المأمون فی جلب الکثیر من کتابات الروم الفلسفیهٔ، و توجهات الهند [صفحه ۹۴] القصصیهٔ، و مساعی الفرس الأدبیهٔ، فضلا عن ثقافات أهل الصین، و محاولات الترک، و نزعات البربر، و فنون الیونان، و غیرها من تجسیمات الیهود، و تثلیث النصاری، و اختلافات أهل الملهٔ، کل ذلک أربکت عقلیهٔ الفرد و أودت بالجماعهٔ الاسلامیهٔ الی تقمصات هذه الثقافات الجدیدهٔ غیر الواعیهٔ فی معرفهٔ صفات الله، فخلطت بین صفات الذات و صفات الفعل، و أثبتت من صفات التنزیه ما کان ینبغی أن تجل عنه الذات و توصف به أفعاله تعالی، و انزلق المجتمع الاسلامی الی مهاوی التشبیه و محاولات الالحاد، حتی کان للامام الجواد و قبله والده الامام الرضا علیهماالسلام الأثر فی صد عادیهٔ هذه التیارات الفکریهٔ المنحرفهٔ.. و أنت تری ما لهذه الاسس التوحیدیهٔ فی کلام الامام الجواد من أثر فی انتشال المدرسهٔ الاسلامیهٔ من مخاطر الانحراف الفکری القادم.

ما منا الا قائم بأمر الله

مع تزاید الاهتمام فی قضیهٔ الامام المهدی علیه‌السلام من لدن المجتمع الاسلامی؛ و ذلک بسبب تصاعد و تیرهٔ الظلم و استشراء الفساد، دفع الناس الی أن تتوجه أنظارهم للمنقذ الموعود، و تمنی هؤلاء أن یرتفع ما یعانیه المجتمع من ظلم و فوضی فی المفاهیم الاسلامیهٔ بظهور من یعید للأمهٔ شخصیتها الاسلامیهٔ المفقودهٔ، و توسل اولئک المحیطون بالأئمهٔ من أهل البیت علیهم‌السلام أن یکون صاحبهم هو القائم الموعود، و الامام الجواد أحد أولئک المؤمل فیهم القیام بأمر الله، الا أن الامام الجواد یحاول أن یبعد هذه الفکرهٔ،

و يقرب صفات القائم عليه‌السلام الى أذهان الناس، بقوله لعبدالعظيم الحسنى رضى الله عنه حين سأله عن القائم، حيث قال: [صفحه ۹۵] قلت لمحمد بن على موسى عليهم‌السلام: يا مولاى، انى لأرجو أن تكون القائم من أهل بيت محمد الذى يملأ الأرض قسطا و عدلا كما ملئت ظلما و جورا. فقال عليه‌السلام: «ما منا الا قائم بأمر الله، و هاد الى دين الله، ولكن القائم الذى يطهر الله به الأرض من أهل الكفر و الجحود، و يملأ الأرض قسطا و عدلا هو الذى تخفى على الناس ولادته، و يغيب عنهم شخصه، و تحرم عليهم تسميته، و هو سمى رسول الله و كنيه، و هو الذى تطوى له الأرض، و يذل له كل صعب، يجتمع اليه من أصحابه عدة أهل بدر ثلاثمائة و ثلاثة عشر رجلا من أقاصى الأرض؛ و ذلك قول الله (أين ما تكونوا يأت بكم الله جميعا ان الله على كل شيء قدير) [۷۱] ، فاذا اجتمعت له هذه العدة من أهل الاخلاص أظهر الله أمره، فاذا كمل له العقد و هو عشر آلاف رجل خرج باذن الله، فلا يزال يقتل أعداء الله حتى يرضى عزوجل». قال عبدالعظيم: فقلت له: يا سيدى، فكيف يعلم أن الله رضى؟ قال: «يلقى فى قلبه الرحمة، فاذا دخل المدينة أخرج اللات و العزى فأحرقهما» [۷۲] . و لم يكن عبدالعظيم قد اختلط عليه أمر قائمهم عليهم‌السلام، فهو الحامل لأحاديثهم، و الحافظ لتراثهم، و القيم على رواياتهم ايان اشتداد الأمر على شيعتهم و ملاحقتهم اياهم، فكان عبدالعظيم الحسنى مهاجرا الى حيث حفظ نفسه الشريفة و تراث أئمته المقدس، حرصا منه على ايصال هذا الكم الهائل من تراثهم الى أجيال شيعتهم، و هو الملازم لهم عليهم‌السلام فى أحلك الظروف، فكيف يغيب عن عبدالعظيم مسألة القائم [صفحه ۹۶] و تشخيصه حتى يختلط عليه الأمر فيسأل الجواد عليه‌السلام عن كونه القائم أم لا؟! و على ما يبدو أن عبدالعظيم أراد أن يسأل الامام الجواد عليه‌السلام عن القائم ليبعد شبهة الضعفاء الذين يتوسلون بأى شخصية يجدون فيها مواصفات خاصة يقتنعون بها، فيجعلون صاحبها مؤهلا لأن يكون المهدى، و قد انخرط فى شبهة المهدوية الكثير، حيث نسبوها الى بعض الأئمة عليهم‌السلام، كالامامين الصادق و الكاظم عليهماالسلام، و لبعض أبناء الأئمة أبناء الأئمة كذلك، و الظاهر أن ضيق الظروف الأمنية و الاختناق السياسى الذى تفرضه السلطة تدفع بالبعض الى اضطراب العقيدة المهدوية لديهم، فيأملون أن يكون الامام الحاضر هو قائم آل البيت عليهم‌السلام، و هو ما دعا عبدالعظيم الحسنى أن يثير هذا التساؤل الخطير، و قد أضاف عبدالعظيم بسؤاله هذا للامام تراثا مهدويا مهما، و رؤية ناضجة معصومة؛ كى تعرف الامة فى ظل هذه الظروف امامها و واقعه الذى يحبط به.

الامام الجواد... راوية الحديث المحظور

لم يزل حديث على عليه‌السلام محاصرا يعانى من الحظر الرسمى الذى لا- يجوز معه فى عرف السياسة أن تبقى آثاره كمعارضة شاخصة تدين النظام القائم، و تحرض الامة أن تقرأ واقعها على أساس معطيات الاسلام الأصيل، و لم يزل رواته يحفظونه فى صدورهم، و يكتمونه خشية الملاحقة و القتل و التنكيل، و هو مع هذا كله يخترق حواجز الممنوع و حجب المحظور، و سياسات الأنظمة لا- تقوى على قهر ارادة الامة فى حقها للوقوف على المعرفة الحقيقية حينما تجدها فى منابعها الروائية، فالحظر لم يرهب الحديث النبوى يوم كان محظورا عليه و محجورا على [صفحه ۹۷] رواته، و هو لا يوقف رغبة الامة فى سماعها الحديث، و لا يلغى دور رواته فى مناقلته و العمل على ضوئه، و لم يجد الحديث متنفسا بعيد رحيل نبيه صلى الله عليه و آله، حتى مر بفترات الحظر و المطاردة و القهر، بل و حتى التحريف يوم كان معاوية بن أبى‌سفيان متوثبا ليلفق أحاديث موضوعة تحط من مناقب أعدائه و فضائلهم و كل ما ورد فى على و آل على عليهم‌السلام، و تحدث ما ينافى ذلك لتنسج الفضائل على لسان النبى صلى الله عليه و آله و سلم فى شخص معاوية و آل ابى‌سفيان، و فيما ذكرناه فى بحوث تاريخ الحديث النبوى بين سلطة النص و نص السلطة غنى عن كل مجريات معاناة الحديث و حملته و رواته. فى ظل هذا الصراع المحتدم بين الحديث النبوى و بين السلطة صراع بكل حيثياته و دقائقه و توجهاته، بل صراع بين مفاهيم الحديث و قيمه، و بين دواعى السلطة و طموحها فى الاستحكام على مناشئ الحديث و رواته؛ لتغلق منافذ الطريق على القيم الأصيلة التى يحملها الحديث النبوى، أضف الى ذلك أن الحديث النبوى بمثابة الرقيب على الحاكم و نظامه،

فهو اذن حالـة من حالات العرقلـة لتحرکات النظام باتجاهاته الخاصة البعیدة عن الشـریعة و التزاماتها، و بذلک سـیعیش النظام مذعورا من الحـدیث،، تطارده هواجسه التی ما فتئت تدین النظام و رجالاته، من هنا تعرف مدی الهوة الساحقة بین الحدیث النبوی کمفهوم و بین السـلطة کتوجهات و طموحات جامحـة، و مثل هـذا الوضع الحـذر الـذی یعیشه النظام من الحـدیث لا یسـمح بعد ذلک لرواته أن یؤسـسوا مدرسـتهم الروائیـة علی أساس مبتنیات سـلیمة، و معنی ذلک أن الحـدیث الملاحق یبقی محاصـرا، الا أنه یجد متنفسا أحیانا لیبیح به حملته الی أسماع الثقات. [صفحه ۹۸] و اذا کان النظام قد أذن أن تتخذ ثقافة أهل البیت علیهم‌السلام متسعا من الحرکة ابان المـأمون العباسـی الـذی أسـس نظریـة امکانیـة التعـایش مـع العلویین و دعـا الی سـیاسة التسامـح و الحوار، فـان الامـام محمـد الجواد علیه‌السلام سیکون فی طلیعة اولئک المعنیین بهذه النظریة المأمونیة التی من خلالها أشرف الحدیث النبوی من نافذة الامامة علی ثقافة الامة و توجهاتها، و کان الامام الجواد علیه‌السـلام حاضرا فی تمتین العلاقة بین الامة و بین الحدیث النبوی؛ لذا سیجد الحدیث متنفسا یتجه بامتـداداته الی قطاعات الامـة بکل ألوانها؛ لـذا فان الامام علیه‌السـلام قـدم نماذج المعرفـة علی أساس صـیغ الحـدیث النبوی، أو الحـدیث العلوی المضـمخ بـدماء آل علی منذ عقود حتی یصل معافی دون أن تمسه ید الوضع و التحریف. فقد روی علیه‌السـلام عن آبـائه علیهم‌السـلام عن علی علیه‌السـلام، قال: «بعثنی النبی صـلی الله علیه و آله الی الیمن، فقال لی و هو یوصـینی: یا علی، ما حار من اسـتخار، و لا نـدم من اسـتشار. یا علی، علیک بالدلجـة (أی السیر باللیل) فان الأرض تطوی فی اللیل ما لا تطوی بالنهار، یا علی، اغد بـاسم الله فـان الله بارک لامتی فی بکورها» [۷۳] . و قال علیه‌السـلام: «من اسـتفاد أخا فی الله فقـد اسـتفاد بیتا فی الجنة» [۷۴] . و عنه علیه‌السلام و قد سئل عن حدیث النبی صلی الله علیه و آله: «أن فاطمة أحصنت فرجها فحرم الله ذریتها علی النار؟ فقال: خاص للحسن و الحسـین». [۷۵] . و عنه، عن علی علیه‌السـلام قـال: «فی کتـاب علی بن أبی‌طـالب علیه‌السلام: أن ابن‌آدم أشـبه شـیء [صـفحه ۹۹] بالمعیار، اما راجـح بعلم - و قال مرة بعقل - أو ناقص بجهل» [۷۶] . و عنه: قال علی علیه‌السلام لأبی‌ذر رضی الله عنه: «انما غضبت لله عزوجل، فارج من غضبت له، ان القوم خافوک علی دنیاهم و خفتهم علی دینک، و الله لو کانت السماوات و الأرضون رتقا علی عبد ثم اتقی الله لجعل الله له منها مخرجا، لا یؤنسنک الا الحق، و لا یوحشنک الا الباطل» [۷۷] . و عنه، عن علی علیه‌السلام أنه قال لقیس بن سـعد و قـد قـدم علیه من مصـر: «یـا قیس ان للمحن غایـات لابـد أن ینتهی الیهـا، فیجب علی العاقـل أن ینـام لهـا الی ادبارها، فان مکایدتها بالحیلة عند اقبالها زیادة فیها». [۷۸] .

وریث النهج

وراثة علویة تأخذ بآفاق الحکمة الی مدیات واسـعة؛ لتفعل الخیر تجسیدا لواقع مقروء بل معاین و مشاهد، یجسده الامام لیلقیه شذرات من درر أقواله فی صـیاغة نهـج جـده العلوی؛ لیعیـد الی الـذاکرة تلـک البلاغـة الـتی مـا فـتئت ترتضع من القرآن و تغفو علی عتبـات الحدیث النبوی و الحکمة العلویة، و «محمد» هذا هو الامام، هو امام الکلام، لا یدانیه أحد فی عصـره کما کان آباؤه علیهم‌السـلام من قبل، و قـد ألقی فی مجالسه هـذه الشـذرات التی ما قرأتها الا و تخیلت أنی أقرأ فی نهـج البلاغـة، و هو دلیل الوراثة النبویة و السـلالة العلویـة المبارکـة. و بهـذا فسـنقرأ العطاء الثر الـذی خلقه محمـد الجواد لأمـة جـده، بل للانسانیـة جمعاء. [صـفحه ۱۰۰] و روی عنه علیه‌السـلام قـال: «من وثق بـالله أراه السـرور، و من توکل علیه کفاه الأمور، و الثقـة بالله حصن لا یتحصن فیه الا مؤمن أمین، و التوکل علی الله نجاة من کل سوء، و حرز من کل عـدو، و الـدین عز، و العلم کنز، و الصـمت نور، و غایـة الزهـد الورع، و لا هدم للدین مثل البـدع، و لا أفسـد للرجال من الطمع، و بالراعی تصـلح الرعیـة، و بالدعاء تصـرف البلیة، و من رکـب مرکـب الصبر اهتدی الی مضـمار النصـر، و من عاب عیب، و من شـتم اجیب، و من غرس أشجار التقی اجتنی ثمار المنی». [۷۹] . و قال علیه‌السـلام: «أربع خصال تعین المرء علی العمل: الصـحة، و الغنی، و العلم، و التوفیق» [۸۰] . و قال علیه‌السـلام: «ان الله عبادا یخصهم بالنعم، و یقرها فیهم ما بذلوها، فـاذا منعوها نزعها عنهم و حولها الی غیرهم». [۸۱] . و قال علیه‌السـلام: «ما عظمت نعمة الله علی عبد الا عظمت علیه مؤنة الناس، فمن

لم یحتمل تلک المؤنـة فقد عرض النعمة للزوال». [۸۲] . و قال علیه‌السـلام: «أهل المعروف الی اصـطناعه أحوج من أهل الحاجة الیه؛ لأن لهم أجره و فخره و ذکره، فمهما اصـطنع الرجل من معروف فانما یبدأ فیه بنفسه، فلا یطلبن شکر ما صنع الی نفسه من غیره» [۸۳] . و قال علیه‌السـلام: «من أمل انسانا فقـد هابه، و من جهل شـیئا عابه، و الفرصـة خلسـة، و من [صـفحه ۱۰۱] کثر همه سـئم جسده، و المؤمن لا یشـتفی غیظه، و عنوان صحیفة المؤمن حسن خلقه». [۸۴] . و قال فی موضع آخر: «عنوان صـحیفة السعید حسن الثناء علیه». [۸۵] . و قـال علیه‌السـلام: «من اسـتغنی بـالله افتقر النـاس الیه، و من اتقی الله أحبه الناس و ان کرهوا» [۸۶] . و قال علیه‌السـلام:«علیکم بطلب العلم فـان طلبه فریضـة، و البحث عنه نافلـة، و هو صـلة بین الاـخوان، و دلیـل علی المروة، و تحفـة فی المجالس، و صاحب فی السفر، و انس فی الغربة.» [۸۷] . و قال علیه‌السـلام: «العلم علمان: مطبوع و مسـموع، و لا ینفع مسموع اذا لم یکن مطبوعا، و من عرف الحکمة لم یصبر علی الازدیاد منها، الجمال فی اللسان، و الکمال فی العقل» [۸۸] . و قال علیه‌السلام «العفاف زینة الفقر، و الشکر زینة الغنی، و الصبر زینـة البلاء، و التواضع زینـة الحسب، و الفصاحـة زینـة الکلام، و العـدل زینة الایمان، و السـکینة زینة العبادة، و الحفظ زینـة الروایـة، و خفض الجناح زینـة العلم، و حسن الأدب زینـة العقل، و بسط الوجه زینـة الحلم، و الایثار زینة الزهد، و بذل المجهود زینـة النفس، و کثرة البکاء زینـة الخوف، و التقلل زینة القناعة، و ترک المن زینة المعروف، و الخشوع زینة [صـفحه ۱۰۲] الصلاة، و ترک ما لا یعنی زینة الورع» [۸۹] . و قال علیه‌السـلام: «حسب المرء من کمال المروءة، و ترکه ما لا یحمل به، و من حیائه أن لا یلقی أحـدا بما یکره، و من عقله حسن رفقه، و من أدبه أن لا یترک ما لابد له منه، و من عرفانه علمه بزمانه، و من ورعه غض بصـره و عفة بطنه، و من حسن خلقه کفه أذاه، و من سـخائه بره بمن یحب حقه علیه، و اخراجه حق الله من مـاله، و من اسـلامه ترکه مـا لا یعنیه، و تجنبه الجـدال و المراء فی دینه، و من کرمه ایثـاره علی نفسه، و من صبره قلـة شـکواه، و من عقله انصـافه من نفسه، و من حلمه ترکه الغضب عنـد مخـالفته، و من انصافه قبوله الحق اذا بان له، و من نصـحه نهیه عما لا یرضاه لنفسه، و من حفظه جوارک ترکه توبیخک عن اساءتک مع علمه بعیوبک، و من رفقه ترک عذلک عند غضـبک بحضـرة من تکره، و من حسن صحبته لک اسقاطه عنک مؤنة أذاک، و من صداقته کثرة موافقته و قلة مخالفته، و من صـلاحه شدة خوفه من ذنوبه، و من شـکره معرفة احسان من أحسن الیه، و من تواضعه معرفته بقدره، و من حکمته علمه بنفسه، و من سلامته قلة حفظه لعیوب غیره و عنایته باصلاح عیوبه». [۹۰] . و قال علیه‌السلام: «لن یسـتکمل العبـد حقیقـة الایمـان حتی یؤثر دینه علی شـهوته، و لن یهلـک حتی یؤثر شـهوته علی دینه». [۹۱] . و قال علیه‌السـلام: «الفضائـل أربعـة أجنـاس: أحـدها: الحکمـة، و قوامهـا فی الفکرة. و الثـانی: العفـة، و قوامهـا فی الشـهوة. و الثـالث: القوة، و قوامها فی الغضب. و الرابع: العدل، [صفحه ۱۰۳] و قوامه فی اعتدال قوی النفس». [۹۲] . و قال علیه‌السلام: «العامل بالظلم و المعین له و الراضی به شرکاء». [۹۳] . و قال علیه‌السـلام: «یوم العدل علی الظالم أشد من یوم الجور علی المظلوم». [۹۴] . و قال علیه‌السلام:«أقصد العلماء للمحجـة الممسک عنـد الشـبهة، و الجدل یورث الریاء، و من أخطأ وجوه المطالب خذلته الحیل، و الطامع فی وثاق الذل، و من أحب البقاء فلیعـد للبلاء قلبا صـبورا» [۹۵] . و قـال علیه‌السـلام: «العلمـاء غربـاء لکثرة الجهـال بینهم». [۹۶] . و قـال علیه‌السـلام: «الصـبر عند المصیبة مصیبة الشامت بها». [۹۷] . و قال علیه‌السلام: «التوبة علی أربع دعایم: ندم القلب، و استغفار باللسان، و عمل بالجوارح، و عزم أن لاـ یعوده» [۹۸] . و قـال علیه‌السـلام: «ثلاـث من عمل الأبرار: اقامـة الفرائض، و اجتناب المحارم، و احتراس من الغفلـة فی الـدین». [۹۹] . و قال علیه‌السـلام: «ثلاث یبلغن العبد رضوان الله: کثرة الاسـتغفار، و خفض الجانب، و کثرة الصدقة». [۱۰۰] . [صفحه ۱۰۴] و قـال علیه‌السـلام: «أربع من کن فیه اسـتکمل الایمان: من أعطی لله، و منع فی الله، و أحب لله، و أبعض فیه.» [۱۰۱] . و قال علیه‌السلام: «ثلاـث من کن فیه لم ینـدم: «ترک العجلـة، و المشورة، و التوکل عنـد العزم علی الله عزوجل». [۱۰۲] . و قال علیه‌السـلام: «لو سکت الجاهل ما اختلف الناس». [۱۰۳] . و قال علیه‌السلام: «مقتل الرجل بین لحییه، و الرأی مع الأناة، و بئس الظهیر الرأی الفطیر» [۱۰۴] . و قال علیه‌السـلام:«ثلاث خصال تجتلب بهن المحبة: الانصاف فی المعاشـرة، و المواساة فی الشدة، و الانطواء و الرجوع الی قلب سـلیم». [۱۰۵] . و قـال علیه‌السـلام «فسـاد الأخلاـق بمعاشـرة السـفهاء، و صـلاح الأخلاـق بمنافسـة العقلاء، و الخلق أشـکال، فکل یعمل علی

شاکلته، و الناس أخوان فمن کانت اخوته فی غیر ذات الله فانها تحوز عـداوة؛ و ذلک لقوله تعالی (الأخلاء یومئذ بعضـهم لبعض عدو الا المتقین [۱۰۶]) [۱۰۷] . و قال علیه‌السـلام: «من اسـتحسن قبیحا کان شـریکا فیه» [۱۰۸] . [صـفحه ۱۰۵] و قال علیه‌السـلام: «کفر النعمة داعیة المقت، و من جازاک بالشکر فقد أعطاک أکثر مما أخذ منک» [۱۰۹] . و قال علیه‌السلام: «لا یفسدک الظن علی صدیق و قد أصـلحک الیقین له، و من وعظ أخاه سرا فقد زانه، و من وعظه علانیة فقد شانه، استصلاح الأخیار باکرامهم، و الأشرار بتأدیبهم، و المودة قرابة مستفادة، و کفی بالأجل حرزا، و لا یزال العقل و الحمق یتغالبان علی الرجل الی ثمانیة عشر سـنة، فاذا بلغها غلب علیه أکثرهما فیه، و ما أنعم الله عزوجل علی عبـد نعمـة فعلم أنها من الله الا کتب الله جل اسـمه له شـکرها قبل أن یحمده علیها، و لا أذنب ذنبـا فعلم أن الله مطلع علیه ان شـاء عـذبه و ان شـاء غفر له الا ـ غفر الله له قبـل أن یسـتغفره» [۱۱۰] . و قال علیه‌السـلام: «الشـریف کل الشـریف من شـرفه علمه، و السـؤدد حق السؤدد لمن اتقی الله ربه، و الکریم من أکرم عن ذل النـار وجهه» [۱۱۱] . و قال علیه‌السلام: «من أمـل فـاجرا کان أدنی عقوبته الحرمان». [۱۱۲] . و قـال علیه‌السـلام: «موت الانسـان بالـذنوب أکثر من موته بالأجل، و حیاته بالبر أکثر من حیـاته بالعمر» [۱۱۳] . و قـال علیه‌السـلام: «لا ـ تعـالجوا الأـمر قبـل بلوغه فتنـدموا، و لا یطولن علیکم الأمـد فتقسوا قلوبکم، و ارحموا ضـعفاءکم و اطلبوا الرحمة من الله بالرحمة لهم». [۱۱۴] . [صفحه ۱۰۶] قال الاربلی أبوالحسن علی بن عیسـی: هذا ما أردت نقله من کتاب الجنابذی رحمه الله، و قد نقل أشـیاء رایقة و فوائد فایقة و آدابا نافعة، و فقرا ناصـعة من کلام أمیرالمؤمنین علیه‌السـلام مما رواه الامام محمد الجواد بن الامام علی بن موسـی الرضا عن آبائه علیهم‌السلام. و روی الشیخ الصدوق، عن عبدالعظیم بن عبدالله الحسـنی رحمـه الله أنـه قـال: قلـت لأـبی‌جعفر محمـد بـن علی الرضـا علیهماالسـلام: یـا ابن رسـول الله، حـدثنی بحـدیث عن آبـائک علیهم‌السـلام. فقال علیه‌السـلام: «حـدثنی أبی، عن جدی آبائه علیهم‌السـلام، قال: قال أمیرالمؤمنین علیه‌السـلام: لا یزال الناس بخیر ما تفـاوتوا، فـاذا اسـتووا هلکوا». قـال: قلت له: زدنی یـا ابن رسول الله، فقـال: «حـدثنی أبی، عن جـدی، عن آبـائه علیهم‌السلام قال: قال أمیرالمؤمنین علیه‌السـلام: لو تکاشـفتم ما تدافنتم». قال: قلت له: زدنی یا ابن رسول الله. فقال علیه‌السلام: «حدثنی أبی، عن جدی، عن آبـائه علیهم‌السـلام قـال: قـال أمیرالمؤمنین علیه‌السـلام: انکم لن تسـعوا النـاس بـأموالکم، فسـعوهم بطلاقـة الوجه و حسن اللقاء، فانی سمعت رسول الله صـلی الله علیه و آله و سـلم یقول: انکم لن تسـعوا النـاس بـأموالکم فسـعوهم بأخلاقکم». قال: فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله. فقال علیه‌السـلام:«حـدثنی أبی، عن جدی، عن آبائه علیهم‌السـلام، قال: قال أمیرالمؤمنین علیه‌السـلام: من عتب علی الزمان طـالت معتبتـه». قـال: قلـت لـه: زدنی یـا ابن رسـول الله. فقـال علیه‌السـلام: «حـدثنی أبی عن، جـدی، عن آبـائه علیه‌السـلام قـال: قـال أمیرالمؤمنین علیه‌السلام: [صـفحه ۱۰۷] مجالسـة الأشـرار تـورث سـوء الظن بالأخیـار». قـال: فقلت له: زدنی یـا ابن رسول الله. فقـال علیه‌السـلام: «حـدثنی أبی، عن جـدی، عن آبـائه علیهم‌السـلام قـال: قال أمیرالمؤمنین علیه‌السـلام: بئس الزاد الی المعاد العـدوان علی العباد». قال: فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله. قال علیه‌السـلام: «حـدثنی أبی، عن جـدی، عن آبائه علیهم‌السـلام قال: قال أمیرالمؤمنین علیه‌السـلام: قیمـة کـل امرئ مـا یحسـنه». قـال: فقلت له: زدنی یـا ابن رسول الله. قال علیه‌السـلام: «حـدثنی أبی، عن جـدی، عن آبائه علیهم‌السـلام قـال: قـال أمیرالمؤمنین علیه‌السـلام: المرء مخبوء تحت لسـانه». قـال: فقلت له: زدنی یـا ابن رسول الله. فقال علیه‌السـلام: «حـدثنی أبی، عن جـدی، عن آبائه علیهم‌السـلام قال: قال أمیرالمؤمنین علیه‌السـلام:ما هلک امرؤ عرف قدره». قال: فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله. قال علیه‌السـلام: «حـدثنی أبی، عن جـدی، عن آبائه علیهم‌السـلام قال: قال أمیرالمؤمنین علیه‌السـلام: التدبیر قبل العمل یؤمنـک النـدم». قـال: فقلت له: زدنی یـا ابن رسول الله. فقـال علیه‌السـلام: «حـدثنی أبی، عن جـدی، عن آبائه علیهم‌السـلام: من وثق بالزمـان صـرع». قـال: فقلت له: زدنی یـا ابن رسول الله. فقـال علیه‌السـلام: «حـدثنی أبی، عن جـدی، عن آبـائه علیهم‌السـلام قال: قال أمیرالمؤمنین علیه‌السلام: [صفحه ۱۰۸] خاطر بنفسه من استغنی برأیه». قال: فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله. فقال: «حدثنی أبی، عن جدی، عن آبائه علیهم‌السـلام قال: قال أمیرالمؤمنین علیه‌السلام: قلة العیال أحد الیسارین». قال: فقلت له: زدنی یا ابن رسول الله. فقال: «حدثنی أبی، عن جدی، عن آبائه علیهم‌السلام قال: قال أمیرالمؤمنین علیه‌السلام: من دخله العجب هلک». قال: فقلت له: زدنی یا ابن

رسول الله. فقال عليه‌السلام: «حدثنى أبى، عن جدى، عن آبائه عليهم‌السلام قال: قال أميرالمؤمنين عليه‌السلام:من أيقن بالخلف جاد بالعطية». قال: فقلت له: زدنى يا ابن رسول الله. فقال: «حدثنى أبى، عن جدى، عن آبائه عليهم‌السلام قال: قال أميرالمؤمنين عليه‌السلام: من رضى بالعافية ممن دونه رزق السلامة ممن فوقه». قال: فقلت له: حسبى. [۱۱۵] . و روى عنه قوله عليه‌السلام: «الثقة بالله تعالى ثمن لكل غال، و سلم الى كل عال». [۱۱۶] . و قوله عليه‌السلام: «عز المؤمن من غناه عن الناس». [۱۱۷] . و قال عليه‌السلام: «لا تكن ولى الله فى العلانية، عدوا له فى السر». [۱۱۸] . [صفحه ۱۰۹] و قال عليه‌السلام: «من استفاد أخا فى الله استفاد بيتا فى الجنة». [۱۱۹] . و قوله عليه‌السلام: «كيف يضيع من الله كافله؟ و كيف ينجو من الله طالبه؟ و من انقطع الى غير الله و كله الله اليه، و من عمل على غير علم ما، أفسد أكثر مما يصلح». [۱۲۰] . و قال عليه‌السلام: «اياك و مصاحبة الشرير فانه كالسيف المسلول يحسن منظره و يقبح أثره» [۱۲۱] . و قال عليه‌السلام: «كفى بالمرء خيانة أن يكون أمينا للخونة». [۱۲۲] . و قال له عليه‌السلام رجل: أوصنى. قال عليه‌السلام: «و تقبل؟». قال: نعم. قال عليه‌السلام: «توسد الصبر، و اعتنق الفقر، و ارفض الشهوات، و خالف الهوى، و اعلم أنك لن تخلو من عين الله، فانظر كيف تكون؟» [۱۲۳] . و قال عليه‌السلام: «المؤمن يحتاج الى ثلاث خصال: توفيق من الله، و واعظ من نفسه، و قبول ممن ينصحه». [۱۲۴] . و قال عليه‌السلام: «لا تعادى أحدا حتى تعرف الذى بينه و بين الله تعالى، فان كان محسنا [صفحه ۱۱۰] فانه لا يسلمه اليك، و ان كان مسيئا فان علمك به يكفيكه فلا تعاده». [۱۲۵] . و قال عليه‌السلام: «القصد الى الله تعالى بالقلوب أبلغ من اتعاب الجوارح بالأعمال» [۱۲۶] . و عنه عليه‌السلام قال: «من أطاع هواه أعطى عدوه مناه». [۱۲۷] .

الدعاء المعارض، التراتيل المعارضة

لم يزل أئمة أهل البيت عليهم‌السلام يعانون من مشكلة التضييق بل و المطاردة، لطروحاتهم، و لم يزل يعانى أصحابهم من الملاحقة و حبس الأنفاس، و احصاء تحركاتهم التى تعدها الأنظمة بأنها المعارضة الأشد عنفا فى التأثير و النتائج.. الا أن ذلك لا يمنع من ممارسة أنشطتهم و بث روح العلم و المثابرة من أجل الوصول الى الحقائق... و اذا حظر على الحديث و معارفه فان الامام على بن الحسين عليهم‌السلام لم تتوقف جهوده المعرفية، فقد صاغها على شكل أدعية تتعهد فى تقديم اطروحة أهل البيت عليهم‌السلام من خلال تراتيل تنبعث فى جوف الليل، أو تلقى فى جموع المحتشدين من الناس، أو يأنس بها الانسان عند عزلته، أو يتوسل بها المحزون عند وحشته، أو تنفث الى حشاشته الحرى عند تعسر حاجته.. هكذا هى أدعية أهل البيت عليهم‌السلام، و هذه هر تراتيل الصحيفة السجادية، الا أنها لم تكن مجردة عن هدف معرفى يسعى الأئمة الى تعزيز مفاهيمه و ايداع معارفه فى ضمير الأمة، و معنى هذا فان الدعاء سيحال فضلا عن كونه عبادة يتبتل بها ذوو الحاجات، الا أنه خطاب ثقافى فكرى يطرحه أئمة أهل البيت عليهم‌السلام بعيدا عن [صفحه ۱۱۱] توجسات الدولة و مطاردة النظام، و بهذا فقد حفظ أهل البيت عليهم‌السلام - بالرغم من الظرف السياسى العنيف الذى طاردهم - مفاهيمهم المحظورة ضمن أدعية و توسلات، فضلا عن تنبيهات الامة عما يحيطها من مخاطر تعمل على ايقاظها، و النظام فى هذه الحالة غير قادر على منع هذه الاطروحات التى تصاغ على شكل أدعية، و لم يشملها الحظر كما يشمل التعاطى بحديث أحد الأئمة، و التى تعده الدولة ترويجا لاطروحاته و تبليغا لشخصه. و الامام محمد بن على الجواد عليهم‌السلام لم يكن بعيدا عن هذه الحالة من الطرح و التبليغ، فقد أعد أدعيته لتعطى رؤية فى توجهات الامام و مفاهيم رسالته، و فى بعض نماذج أدعيته نقرا بعض هذه الاطروحات التى صاغها الامام فى صحيفته... فمن ذلك ما صاغه من الدعاء و بيان مظلوميته عليه‌السلام و ما يعانيه من المضايقة، و مناشدة أتباعه فى الوقوف عليها، و هى وثيقة تتناقلها الأجيال ليقرؤوا فيها محنة أهل البيت عليهم‌السلام و مظلوميتهم و معاناتهم: «منائحك متتابعة، و أياديك متوالية، و نعمك سابغة، و شكرنا قصير، و حمدنا يسير، و أنت بالتعطف على من اعترف جدير. اللهم و قد غص أهل الحق بالريق، و ارتبك أهل الصدق فى المضيق، و أنت - اللهم - بعبادك و ذوى الرغبة اليك شفيق، و باجابة دعائهم و تعجيل الفرج عنهم حقيق. اللهم فصل على محمد و آل محمد، و بادرنا منك بالعون الذى لا خذلان بعده،

و النصر الذی لا باطل یتکأده، و أتح لنا من لدنک متاحا فیاحأ، یأمن فیه ولیک، و یخیب فیه عدوک، و تقام فیه معالمک، و تظهر فیه أوامرک و تنکشف فیه عوادی [صفحه ۱۱۲] أعدائک. [۱۲۸] . اللهم بادرنا منک بدار الرحمة، و بادر أعداءک من بأسک بدار النقمة. اللهم أعنا، و أغثنا، و ارفع نقمتک عنا، و أحلها بالقوم الظالمین». [۱۲۹] . و فی دعائه بعد أن یظهر نعم الله علی عباده و رحمته و فضله، فانه علیه‌السلام یطرح معارضته للأنظمة الجائرة ضمن دعائه، و یبین ما ارتکبته هذه الأنظمة من جرائم و خروقات و تعدیات علی حقوق أصحاب الحق، و هم الأئمة علیهم‌السلام و کیف أنهم أبعدوا عن حقوقهم و ممارستها... «اللهم أنت الأول بلا أولیة معدودة، و الآخرة بلا آخریة محدودة، أنشأتنا لا لعلة اقتسارا، و اخترعتنا لا لحاجة اقتدارا، و ابتدعتنا بحکمتک اختیارا، و بلوتنا بأمرک و نهیک اختبارا، و أیدتنا بالآلات، و منحتنا بالأدوات، و کلفتنا الطاقة، و جشمتنا الطاعة، فأمرت تخییرا، و نهیت تحذیرا، و خولت کثیرا، و سألت یسیرا، فعصی أمرک فحلمت، و جهل قدرک فتکرمت، فأنت رب العزة و البهاء، و العظمة و الکبریاء، و الاحسان و النعماء، و المن و الآلاء، و المنح و العطاء، و الانجاز و الوفاء. و لا تحیط القلوب لک بکنه، و لا تدرک الأوهام لک صفة، و لا یشبهک شیء من خلقک، و لا یمثل بک شیء من صنعتک. تبارکت أن تحس أو تمس، أو تدرکک الحواس الخمس، و أنی یدرک مخلوق خالقه؟ تعالیت - یا الهی - عما یقول الظالمون علوا کبیرا. [صفحه ۱۱۳] اللهم أدل [۱۳۰] لأولیائک من أعدائک الظالمین، الباغین الناکثین القاسطین المارقین، الذین أضلوا عبادک، و حرفوا کتابک، و بدلوا أحکامک، و جحدوا حقک، و جلسوا مجالس أولیائک، جرأة منهم علیک، و ظلما منهم لأهل بیت نبیک علیهم سلامک و صلواتک و رحمتک و برکاتک، فضلوا و أضلوا خلقک، و هتکوا حجاب سترک عن عبادک، و اتخذوا - اللهم - مالک دولا، و عبادک خولا [۱۳۱] ، و ترکوا اللهم عالم أرضک فی بکماء عمیاء ظلماء مدلهمة، فأعینهم مفتوحة، و قلوبهم عمیئة، و لم تبق لهم اللهم علیک من حجة. لقد حذرت اللهم عذابک، و بینت نکالک، و وعدت المطیعین احسانک، و قدمت الیهم بالنذر، فآمنت طائفة. فأید اللهم الذین آمنوا علی عدوک و عدو أولیائک، فأصبحوا ظاهرین، و الی الحق داعین، و للامام المنتظر القائم بالقسط تابعین. و جدد اللهم علی عدوک و أعدائهم نارک و عذابک، الذی لا تدفعه عن القوم الظالمین. اللهم صل علی محمد و آل محمد، و قو ضعف المخلصین له بالمحبة، المشایعین لنا بالموالاة، المتبعین لنا بالتصدیق و العمل، المؤازرین لنا بالمواساة فینا، المحبین ذکرنا عند اجتماعهم، و شد رکنهم، و سدد لهم اللهم دینهم الذی ارتضیته لهم، و أتمم علیهم نعمتک، و خلصهم و استخلصهم. و سد اللهم فقرهم، و المم اللهم شعث فاقتهم، و اغفر اللهم ذنوبهم و خطایاهم، و لا تزغ قلوبهم بعد اذ هدیتهم، و لا تخلهم أی رب بمعصیتهم، و احفظ لهم ما [صفحه ۱۱۴] منحتهم به من الطهارة بولایة أولیائک، و البراءة من أعدائک، انک سمیع مجیب، و صلی الله علی محمد و آله الطیبین الطاهرین». [۱۳۲] . هکذا کان الامام الجواد علیه‌السلام کآبائه الطاهرین من قبل، یصدر معارفه الی الامة عن طریق الدعاء، و هی قنوات أمینة تضمن وصول رؤی الأئمة الی الناس بعیدا عن توجسات النظام و مراقبته لتحرکاتهم علیهم‌السلام، و بذلک فقد نجحت انسیابیة المعرفة الی أعماق المجتمع بطریقة لم یکن للنظام أن یمنعها، فهی تراتیل القدیس فی أعماق المحن و أغوار النوائب.

محمد... الامام... القدیس... ذلک المعجز

و لم یقف القوم عند «محمد» الحکیم عند هذا الحد من عبقات بلاغته الموروثة من آبائه حتی یتوج عطاءه بالمعجزة الشاهدة علی صدق دعواه، أو بالکرامة المؤیدة لمقامه الالهی... انه «محمد» الامام... الحجة... القدیس الذی یبعث الأمل فی نفوس أتباعه، بل فی نفوس الکثیر حینما ینقطع عنهم حدیث القرب الی الله، و حینما یحال الزمان الی خواطر مغامرات القتل و الحیل، أو مدعیات القداسة المزیفة، أو تنهاوی القیم من أجل کسب قضیة یرعاها البلاط و یتدافع علیها فقهاؤه، اولئک المتسولون علی أبوابه، أو المقتنصون رضا الخلیفة، أو المزدحمون علی عطاء القصر الملوکی فی زحمة الفتاوی التی یطلقها الفقهاء ارضاء لنزوات أسیادهم، أو شهوات الوزراء المدججین بمدی التحایل و خطط المؤامرات، تلتبس علی الامة مصادیق [صفحه ۱۱۵] القداسة، و تختلط علیها حقائق الصدق من

تسویات الدجل، فینفرج الأمر عن «محمد» المعجز، ذلک الامام الذی جرت علی یده الکرامات، و تدحرجت من تحت قدمیه مدعیات بنی‌العباس الذی أوهموا الناس بأحقیهٔ الخلافهٔ دون غیرهم، و تنازع أسلافهم مع أهل الحق، فاحتلبوا شطرها ملأ القعب دما عبیطا، کما أشار الی ذلک علی علیه‌السلام فی تقویمه لتهالک القوم علیها. و هکذا ینتزع «محمد» الامام شرعیهٔ الخلافهٔ و أحقیهٔ السیادهٔ بما أثبته من أنه هو القدیس المعجز...، فضلا عما أثبته لأولئک المنکرین لامامته، أو المشککین فی انتسابه لآبائه الطاهرین... فأجری الله علی یده کرامات الامامهٔ و معجزات الحجهٔ، و کم هی وطیدهٔ الانتساب لکرامات الآباء المیامین یوم کان الأتباع یتطاولون بأمانیهم أن یریهم الله کراماته فی أولیائه، تجری أمامهم و تحدث براهینها کلما أحوجتهم المحاججهٔ أو الدلیل لاثبات أحقیهٔ ما یعتقدونه فی أهل البیت فیفیضون ما أفاض الله علیهم من هذه الکرامهٔ، أو تلک المعجزهٔ، أو ذلک البرهان الذی لا یفتأ فی اثبات الحق لأهله.. و محمد بن علی الجواد علیهماالسلام من أهل هذه المعجزات المنتسبهٔ لآل الله المیامین... و لربما یجد البحث طریقه فی الکم الهائل من کرامات الجواد و معجزات امامته؛ لما تقتضیه ظروف الاثبات و الانتساب، فکان محمد علیه‌السلام سخیا علی الملأ من الناس؛ لیفیض بما أفاض الله علیه من الحق و الدلالهٔ علی النهج القویم. و سنحاول الخوض فی عباب هذه الملاحم الجوادیهٔ من الکرامهٔ و المعجز و الدلیل، و ما جری له - صلوات الله علیه - مع أصحابه و مع غیرهم ممن توقفوا فی القول بامامته و البخوع بأحقیته. و مما یجدر التنویه الیه أن الامام کان کثیرا ما یقف علی ضمائر [صفحه ۱۱۶] الناس و ما فی نفوسهم بفراسهٔ تزیل الشک، و تقتلع الشبههٔ، و تهدی الی الصراط المستقیم.

الامامهٔ و صغر السن

علی بن اسماعیل، عن محمد بن عمر، عن علی بن أسباط، قال: رأیت أباجعفر علیه‌السلام قد خرج علی، فأحددت النظر الیه و الی رأسه و الی رجله لأصف قامته لأصحابنا بمصر، فخر ساجدا و قال: ان الله احتج فی الامامهٔ بمثل ما احتج فی النبوهٔ، قال الله تعالی: (و آتیناه الحکم صبیا) [۱۳۳] ، و قال الله: (و لما بلغ أشده) [۱۳۴] (و بلغ أربعین سنهٔ) [۱۳۵] فقد یجوز أن یؤتی الحکمهٔ و هو صبی، و یجوز أن یؤتی و هو ابن أربعین سنهٔ. [۱۳۶] .

وراثهٔ عیسویهٔ

عن أحمد بن محمد الحضرمی، قال: حج أبوجعفر علیه‌السلام، فلما نزل زبالهٔ فاذا هو بامرأهٔ ضعیفهٔ تبکی علی بقرهٔ مطروحهٔ علی قارعهٔ الطریق، فسألها عن علهٔ بکائها؟ فقامت المرأهٔ الی أبی‌جعفر علیه‌السلام و قالت: یا ابن رسول الله، انی امرأهٔ ضعیفهٔ لا أقدر علی شیء، و کانت هذه البقرهٔ کل ما أملکه، فقال لها أبوجعفر علیه‌السلام: «ان [صفحه ۱۱۷] أحیاها الله تبارک و تعالی لک فما تفعلین؟» فقالت: یا ابن رسول الله، لاجددن لله شکرا. فصلی أبوجعفر رکعتین و دعا بدعوات، ثم رکض برجله البقرهٔ فقامت البقرهٔ، و صاحت المرأهٔ: عیسی بن مریم، فقال أبوجعفر علیه‌السلام: «لا تقولی هذا، بل عباد مکرمون، أوصیاء الأنبیاء» [۱۳۷] . و قد حرص أبوجعفر- صلوات الله علیه - أن یؤکد للمرأهٔ انما یکون احیاء البقرهٔ راجعا لله تعالی، و نحن عباد مکرمون، و حاول الامام علیه‌السلام أن یؤکد أنهم أوصیاء أنبیاء: لئلا یتوهم السامع شیئا وراء ذلک یساء فهمه، و هم أوصیاء الأنبیاء بمعنی ورثتهم، و الا فهم أعظم مقاما من الأنبیاء؛ لأنهم ورثهٔ خاتم الأنبیاء.

شهادهٔ الزور

روی عن ابن أرومه أنه قال: ان المعتصم دعا جماعهٔ من وزرائه فقال: اشهدوا لی علی محمد بن علی بن موسی زورا و اکتبوا أنه أراد أن یخرج، ثم دعاه فقال: انک أردت أن تخرج علی. فقال علیه‌السلام: «و الله ما فعلت شیئا من ذلک». قال: ان فلانا و فلانا شهدوا

علیک، فأحضـروا فقالوا: نعم، هذه الکتب أخذناها من بعض غلمانک! قال: و کان جالسا فی بهو، فرفع أبوجعفر علیه‌السلام یده و قال: «اللهم ان کانوا کذبوا علی فخذهم». [صفحه ۱۱۸] قال: فنظرنا الی ذلک البهو کیف یرجف و یذهب و یجیء، و کلما قام واحد وقع! فقال المعتصم: یا ابن رسول الله، انی تائب مما قلت، فادع ربک أن یسـکنه! فقال علیه‌السلام: «اللهم سکنه، انک تعلم أنهم أعداؤک و أعدائی» فسکن. [۱۳۸] .

نعم... عندی سلاح رسول الله

روی بکر بن صالح، عن محمد بن فضـیل الصـیرفی، قال: کتبت الی أبی‌جعفر علیه‌السـلام کتابا، و فی آخره: هل عندک سلاح رسول الله صلی الله علیه و آله؟ و نسیت أن أبعث بالکتاب، فکتب الی بحوائج، و فی آخر کتابه «عندی سلاح رسول الله صلی الله علیه و آله، و هو فینا بمنزلة التابوت فی بنی‌اسرائیل یدور معنا حیث درنا، و هو مع کل امام» [۱۳۹] .

المداراة خیر من المکاشفة

أحمـد بن الولیـد، عن أبیه، عن الصـفار، عن ابن معروف، عن ابن‌مهزیار، عن بکر بن صالـح، قال: کتب صـهر لی الی أبی‌جعفر الثانی علیه‌السـلام: أن أبی نـاصب خبیث الرأی، و قـد لقیت منه شـدة و جهـدا، فرأیـک - جعلت فـداک - فی الـدعاء لی، و ما تری جعلت فـداک، أفتری أن اکاشـفه أم اداریه؟ فکتب علیه‌السـلام: «قـد فهمت کتابـک و مـا ذکرت من أمر أبیک، و لست أدع الـدعاء لک ان شاءالله، و المـداراة خیر لک من المکاشـفة، و مع العسـر یسـر، فاصبر ان العاقبة للمتقین، ثبتک الله علی ولایة من تولیت، و نحن و أنتم فی ودیعة الله التی لا تضیع ودائعه». [صفحه ۱۱۹] قال بکر: فعطف الله بقلب أبیه حتی صار لا یخالفه فی شیء. [۱۴۰] .

احباط مخططات النظام

محمد بن الریان قال: احتال المأمون علی أبی‌جعفر علیه‌السـلام بکل حیلة، فلم یمکنه فی شیء، فلما اعتل و أراد أن یبنی علیه ابنته دفع الی مائة وصـیفة من أجمل ما یکن، الی کل واحدة منهن جاما فیه جوهر یسـتقبلون أباجعفر علیه‌السلام اذا قعد فی موضع الأختان، فلم یلتفت الیهن. و کـان رجـل یقـال له: مخارق صاحب صوت و عود و ضـرب، طویل اللحیـة، فـدعاه المأمون، فقال: یا أمیرالمؤمنین، ان کان فی شـیء من أمر الدنیا فأنا أکفیک أمره، فقعد بین یدی أبی‌جعفر علیه‌السـلام فشهق مخارق شهقة اجتمع الیه أهل الدار، و جعل یضـرب بعوده و یغنی، فلما فعل ساعة و اذا أبوجعفر علیه‌السـلام لا یلتفت الیه لا یمینا و لا شـمالا، ثم رفع رأسه الیه. و قال علیه‌السلام: «اتق الله یا ذا العثنون!». قال: فسـقط المضراب من یده و العود، فلم ینتفع بیده الی أن مات. قال: فسأله المأمون عن حاله؟ قال: لما صاح بی أبوجعفر فزعت فزعـة لا أفیق منها أبـدا. [۱۴۱] . و کـأن احتیـاله لادخـاله فیمـا فیه من اللهو و الفسوق. و بنی علی أهله بناء: زفها. و العثنون: اللحیـة، أو مـا فضـل منها بعـد العارضـین، أو ما نبت علی الـذقن و تحته [صـفحه ۱۲۰] سـفلا، أو هو طولهـا. و العثون أیضـا، شعیرات تحت حنـک البعیر. [۱۴۲] . و لا-یهمنـا سـرد معجزاته، فهی أکثر من أن تحصـی، و قـد أعرضت عن تعـدادها لعلمی أنهـا لا یسـتوعبها مختصـر اسـتطرد فیه بعض سیرته، فآثرت العدول عن سـردها لکثرتها، و وجدت أنه علیه‌السـلام قد اختص بکثرة المعاجز و تعداد الکرامات، و یبدو أن متطلبات عصره التشکیکی بامامته المبکرة اقتضت اظهار کراماته بهذا الکم الهائل، تأکیدا للحجة، و اتماما للبینـة التی یتطلبهـا مقـام امـامته الـذی کثر التساؤل عن امکانیته و هو لا یزال ابن العاشـرة أو دونها، مما حـدا بالبعض أن یتوقف ان لم یتساءل، أو یتسـاءل ان لم یشـکک، أو یشـکک ان لم یعارض، و هکـذا تضـطرب مفاهیم الناس بامامته علیه‌السـلام، و تعتور الأذواق بامکانیة أدائه لمهمة آبائه الذین تصدوا للامامة فی سن اعتاد علیه الناس، و ألفته العامة، و استأنس فی أهلیته الجمیع. و لم یکن محمد بن علی الجواد علیهماالسـلام ذلـک الامـام الثمانی من العمر قـد اختلف فیه الجمیع، بل قبله من عرفه، و أثنی علیه من خالطه، و أکبره

من سمع منه، و آمن به من جالسه، و اعتقد فیه من شاهده، و لکأنی أجد سرد الفضائل فضولا من القول، فخشیت الاطالة و آثرت الایجاز، و توسلت بمآثر الثناء، و تقاریض المدح، و الامام أرفع من أن یعرف قدره بمدح المادحین، و اطراء الحامدین له، الا أن ذلک من مجریات البحث و مطاوی الکلام، و عزمت استعراض بعض ما حضرنی من کلمات الثناء و جمل التقریض. روی الشیخ المفید بسنده عن الریان بن شبیب ما نقله عن المأمون: و أما أبو [صفحه ۱۲۱] جعفر محمد بن علی علیهماالسلام قد اخترته لتبریزه علی کافة أهل الفضل فی العلم و الفضل مع صغر سنه، و الأعجوبة فیه بذلک، و أنا أرجو أن یظهر للناس ما قد عرفته منه، فیعلموا أن الرأی ما رأیت فیه. فقال بنوالعباس: ان هذا الفتی و ان راقک منه هدیه فانه صبی لا معرفة له و لا فقه، فأمهله لیتأدب و یتفقه فی الدین، ثم اصنع ما تراه بعد ذلک. فقال لهم: ویحکم! انی أعرف بهذا الفتی منکم، و ان هذا من أهل بیت علمهم من الله، و مواده و الهامه، لم یزل آباؤه أغنیاء فی علم الدین و الأدب عن الرعایا الناقصة عن حد الکمال، فان شئتم فامتحنوا أباجعفر بما یتبین لکم به بما وصفت من حاله.... [۱۴۳] . و فی وصیته لابنته: یا بنیة، احتملیه فانه بضعة من رسول الله صلی الله علیه و آله. [۱۴۴] . و ما نقله الطبرسی عن موقف المأمون من الامام بقوله: و کان المأمون مشغوفا بأبی‌جعفر علیه‌السلام لما رأی من فضله مع صغر سنه، و بلوغه فی العلم و الحکمة و الأدب و کمال العقل... و کان متوفرا علی اکرامه و تعظیمه و اجلال قدره. [۱۴۵] . و عن ابن الصباغ المالکی: قال الشیخ کمال‌الدین بن طلحة: مناقب أبی‌جعفر محمد الجواد علیه‌السلام ما اتسعت جلبات مجالها، و لا امتدت أوقات آجالها، بل قضت علیه الأقدار الالهیة بقلة بقائه فی الدنیا بحکمها و سجالها، فقل فی الدنیا مقامه، و عجل علیه فیها حمامه. فلم تطل لیالیه و لا امتدت أیامه، غیر أن الله خصه بمنقبة أنوارها متألقة فی مطالع التعظیم، و أخبارها مرتفعة فی معارج التفضیل [صفحه ۱۲۲] و التکریم. [۱۴۶] . و قال الشبلنجی: و ان کان (الجواد علیه‌السلام) صغیر السن، فهو کبیر القدر، رفیع الذکر، و مناقبه علیه‌السلام کثیرة. [۱۴۷] . و ما نقله ابن شهر آشوب، عن الأسقف الذی رأی الامام علیه‌السلام، فقال: یوشک أن یکون هذا الرجل نبیا أو من ذریة نبی. [۱۴۸] . هذه شهادة من شاهد «محمدا» و عرف مکارمه، و سمع مناقبه، فألجأه الاعجاب الی التقریض فیه، و آذنه الاکبار للثناء علیه، و دعاه الاکرام الی التبجیل و التعظیم، و هو بعد ذلک لحمة رسول الله و بضعته و وریثه، فیتصاغر عند ذلک کل ثناء و ذکر کبیر.

النهایة المؤسفة... و فتوی فقهاء الارهاب...

و من المؤسف أن تصل التنافسات بین فقهاء البلاط للوصول الی حظوة القرب من الخلیفة العباسی بأن تحاک ضد الامام المؤامرات لتصفیته بعد أن رأوا أنه علیه‌السلام قد اکتسح وجودهم المهزوم، بعدما اعتقد الخلیفة بأعلمیته و أنه حاز من العمل ما لم یکن أحد منهم قد حازه و حباه الله به و اجتباه، و کان العمل قائما علی التنافس بین علماء البلاط لاثبات أیهم أصلح و أوفق لخدمة السلطان، و اذا ما هدد وجوده مقامهم العلمی - فی نظر السلطان - و أخرهم عن رتبة التقدم فانهم یسعون لاتخاذ أی اجراء یضمن ابقاءهم علی هیبتهم، أما اذا کسرت هیبة هؤلاء المتدافعین علی [صفحه ۱۲۳] مکانتهم لدی البلاط فانهم لا یتأخرون عن التآمر و الانتقام من أجل الابقاء علی مکانتهم، و بما أن الجواد علیه‌السلام یبقی منافس فقهاء البلاط فان هؤلاء لم یجدوا بعده علیه‌السلام هذا غیر تأخرهم عن رتبتهم الرسمیة، فهم اذن بعد ذلک لابد أن یستعیدوا مقامهم المفقود من أعلمیة «محمد بن الرضا» و المنافس لهم فی منتدیاتهم العلمیة، فیدبروا التآمر علیه و تصفیته، و الانتقام لکرامتهم المفقودة فی أروقة البلاط، و المناظرة التالیة تتیح - فی نظر هؤلاء - أن یتفقوا علی تصفیة الامام الجواد علیه‌السلام و قتله: روی العیاشی فی تفسیره باسناده عن زرقان صاحب ابن أبی‌داوود قال: رجع ابن أبی‌داوود ذات یوم من عند المعتصم و هو مغنم، فقلت له فی ذلک، فقال: وددت الیوم أنی قدمت منذ عشرین سنة، قلت له: و لم ذاک؟ قال: لما کان من هذا الأسود [۱۴۹] أبی‌جعفر محمد بن علی بن موسی الیوم بین یدی أمیرالمؤمنین. قال: قلت له: و کیف ذلک؟ قال: ان سارقا أقر علی نفسه بالسرقة، و سأل الخلیفة تطهیره باقامة الحد علیه، فجمع لذلک الفقهاء فی مجلسه، و قد أحضر محمد بن علی. فسألنا عن القطع فی أی موضع یجب أن یقطع؟ قال: فقلت: من الکرسوع. قال: ما الحجة فی ذلک؟ قال: قلت: لأن الید

هی الأصابع، و الکف الی الکرسوع لقول الله فی التیمم [صفحه ۱۲۴] (فأمسحوا بوجوهکم و أیدیکم) [۱۵۰] و اتفق معی علی ذلک قوم. و قال آخرون: بل یجب القطع من المرفق. قال: و ما الدلیل علی ذلک؟ قالوا: لأن الله لما قال: (و أیدیکم الی المرافق) [۱۵۱] فی الغسل دل ذلک أن حد الید هو المرفق. قال: فالتفت الی محمد بن علی علیه‌السلام فقال: ما تقول فی هذا یا أباجعفر؟ فقال علیه‌السلام: «قد تکلم القوم فیه یا أمیرالمؤمنین». قال: أقسمت علیک بالله لما أخبرت بما عندک فیه. فقال علیه‌السلام: «أما اذا أقسمت علی بالله، انی أقول: انهم أخطؤوا فیه السنة، فان القطع یجب أن یکون من مفصل اصول الأصابع، فیترک الکف». قال: و ما الحجة فی ذلک؟ قال: «قول رسول الله صلی الله علیه و آله: السجود علی سبعة أعضاء: الوجه و الیدین و الرکبتین و الرجلین، فاذا قطعت یده من الکرسوع أو المرفق لم یبق له ید یسجد علیها، و قد قال الله تعالی: (و أن المساجد لله) [۱۵۲] ، یعنی به هذه الأعضاء السبعة التی یسجد علیها، (فلا تدعوا مع الله أحدا) [۱۵۳] ، و ما کان لله لن یقطع». قال: فأعجبت المعتصم ذلک، و أمر بقطع ید السارق من مفصل الأصابع دون الکف. [صفحه ۱۲۵] قال ابن أبی‌داوود: قامت قیامتی و تمنیت أنی لم أکن. قال ابن أبی‌زرقان: ان ابن أبی‌داوود قال: صرت الی المعتصم بعد ثلاثة، فقلت: ان نصیحة أمیرالمؤمنین علی واجبة، و أنا أکلمه بما أعلم أنی أدخل به النار. قال: و ما هو؟ قلت: اذا جمع أمیرالمؤمنین فی مجلسه فقهاء رعیته و علماءهم لأمر واقع من امور الدین، فسألهم عن الحکم فیه، فأخبروه بما عندهم من الحکم فی ذلک، و قد حضر مجلسه أهل بیته و قواده و وزراؤه و کتابه، و قد تسامع الناس بذلک من وراء بابه، ثم یترک أقاویلهم کلهم لقول رجل یقول شطر هذه الامة بامامته، و یدعوه أنه أولی منه بمقامه، ثم یحکم بحکمه دون حکم الفقهاء. قال: فتغیر لونه و انتبه لما نبهته له، و قال: جزاک الله عن نصیحتک خیرا. قال: فأمر الیوم الرابع فلانا من کتاب وزرائه بأن یدعوه الی منزله، فدعاه، فأبی أن یجیبه، و قال: قد علمت أنی لا ـ أحضر مجالسکم. فقال: انی انما أدعوک الی الطعام و احب أن تطأ ببابی [۱۵۴] و تدخل منزلی فأتبرک بذلک، فقد أحب فلان بن فلان من وزراء الخلیفة لقاءک. فصار الیه، فلما طعم منها (أی الطعام) أحس السم، فدعا بدابته، فسأله رب المنزل أن یقیم. قال: خروجی من دارک خیر لک. فلم یزل یومه ذلک و لیله فی خلفة [۱۵۵] حتی قبض [۱۵۶] . [صفحه ۱۲۶] هذه هی مؤامرات النظام العباسی و فقهائه، فهم بعد أن دعوه و عزموا علیه الاجابة غاضهم تقدمه علی جمیع فقهاء البلاط، و علموا أن ذلک سیکون سببا فی تفاقم أمره عند المسلمین، و اعترافهم بأن شطر هذه الامة تقول بامامته و هذا دلیل علی أن الامة تنصاع للامام علیه‌السلام معتقده بامامته و أهلیته للخلافة دون بنی‌العباس، و مجرد احتمال الجهاز العباسی من تأثیر الامام فی الامة، و احتمالیة أن تکون مجریات الامور لصالح الامام فان الخلیفة العباسی لم یمهله حتی أمر بتصفیته فورا؛ دون أدنی انتظار و حساب لأی العواقب المترتبة علی هذا التصرف الطائش. و بالرغم من کون الامام الجواد یمثل الخط المنافس لخط فقهاء البلاط فان المعتصم حسم الفتوی لصالح قول الامام علیه‌السلام، و کأن المعتصم لم یرتض أقوال هؤلاء الجمع من فقهاء الدولة؛ لما یستبین الرشد برأی الامام علیه‌السلام، فالامام من بیت زقوا العلم زقا، و اجتباهم بأسرار خصهم بها و حباهم.

الخطاب الأدبی الشیعی فی خضم تداعیات الصراع العباسی

لم یقف جهاد الشیعة فی العصر العباسی الأول فی حدود النضال السیاسی الذی التزمه أتباع أهل البیت علیهم‌السلام، بل تعدی الی المقاومة الثقافیة و الفکریة. فالعباسیون بالرغم من انتسابهم الی شعار «الرضا من آل محمد» من أجل تسویق حرکتهم لدی العامة، الا أنهم تحرکوا باتجاه المعارضة الفکریة للمذهب العلوی الذی یتزعمه آل البیت علیهم‌السلام، و جعلوه منافسهم الوحید الذی یحسب له حسابه، و بالرغم من الاعتناء بالمنحی الأدبی لهذا العصر و مباراة شعرائه فی مدیح الخلفاء العباسیین، الا أن حالة حذر شدید أصابت الجهد الأدبی الشیعی ابان تلک [صفحه ۱۲۷] الفترة الحرجة. فالعباسیون یرون أن منافسیهم من العلویین أوفر حظا لدی الامة، و هم یحاولون اثبات خلافتهم بما یتیح لهم قطع الطریق علی آل علی و شیعتهم من المطالبة بأحقیة الخلافة، و یعملون علی نشر ثقافة الانتساب التی من شأنها أن تنقل العباسیین من أتباع الی متبوعین، بمعنی أن دعوی الانتساب لأهل البیت قد أخذت مسارها فی الثقافة

العباسیة، و استمکنت هذه الثقافة من الخطاب العباسی الذی برمجه أبوجعفر المنصور، و قدمه علی أنه الفسلفة الفکریة و الخطاب الرسمی للدولة العباسیة القائمة علی التنافس للعلویین، لذا کانت سمة الخطاب العباسی یؤطره المنصور و من عقبه «بأننا أهل البیت»، أملا فی أن تکون ثقافة الانتساب هذه قد أخذت محلها من قلوب العامة، الا أن ذلک لم یؤثر أثره فی قناعة المسلمین، فالانتساب الحقیقی لأهل البیت علیهم‌السلام غیر الانتساب السیاسی لهم، و المسلمون کانوا یتعاطون مع هذا الخطاب بأنه الخطاب السیاسی الذی لا یقوی علی الصمود أمام التحدیات الحقیقة للانتساب الواقعی لآل البیت علیهم‌السلام.. الا أن هذا الخطاب لم یقف علی مستوی التسویق السیاسی بقدر ما هو سیاسة تصفیة الخصوم و المنافسین، فالعلویون الأوفر حظا فی التطلعات التی تحملها العامة حیال قضیة الخلافة و کونهم الأجدر فی الأهلیة لهذا المنصب الالهی، نجد أن العباسیین علی مستوی التأیید العام تتراجع شعبیتهم بعد ما اکتشفوا سیاسة التنکیل و القتل التی استخدمها المنصور قبالة الوجود العلوی، الذی کان سببا فی انجاح عملیة الثورة و الانقلاب علی الحکم الاموی، علی أمل أن یکون للعلویین حظوة الحکم و مسؤولیة الدولة الجدیدة، أو علی أقل تقدیر سیکون هناک متنفس [صفحه ۱۲۸] من شأنه أن یعطی للعلویین حریة التحرک الطبیعی ضمن النظام العام، فی حین یجد المسلمون أن العلویین صاروا الأکثر اضطهادا و تنکیلا ابان خلافة العباسیین، و حسابات العامة لم توفق فی ظل العنف العباسی ضد أبناء عمومتهم العلویین حینما ظنوا بأن العباسیین مؤهلین لرفع الحیف آل علی و استرداد حقوقهم و اعادة اعتبارهم المسلوب. و تتفاقم أزمة التنافس السیاسی بین العباسیین و بین معارضیهم من آل علی، حتی یصل الأمر الی مصادرة الحقائق التاریخیة؛ و ذلک من خلال ما بذلته الدولة العباسیة من دعاوی استحقاق الخلافة و عدم مصداقیة الوراثة لآل علی، و جعلت اعلامها موجها بحملته فی أدبیاتها العامة من أن الاستحقاق لخلافة النبی صلی الله علیه و آله هی لبنی العباس دون آل علی، و أن دعاوی العلویین فی الخلافة غیر ثابتة، و یمکن ردها بما یتسنی شعراء البلاط من تقدیم الخطاب السیاسی علی أساس شعری یتغنی به فی محافلهم الرسمیة. ففی بدایات العصر العباسی یشتد الصراع حول فلسفة الخلافة، و یشعر العباسیون أن العلویین یهددون وجودهم بالشرعیة التی یمتاز بها آل علی فی أحقیة الخلافة، و لم یجد العباسیون من اسلوب رادع لاطروحات العلویین غیر الاسلوب الاستباقی فی محاولة تزویر الحقائق و مصادرة تلک المبادئ التی تعارف علیها المسلمون من کون الخلیفة الشرعی بعد رسول الله صلی الله علیه و آله هو علی بن أبی‌طالب، فی حین یعد بنوالعباس فی مرتبة متأخرة من استحقاق الخلافة، و هم الیوم یتصدون لذلک و یجعلون أنفسهم الأحق و الأولی بخلافة رسول الله صلی الله علیه و آله دون غیرهم، و هی محاولات تحتاج الی جهد استثنائی فی تغییر مسارات المفاهیم [صفحه ۱۲۹] العامة للخلافة الاسلامیة، لذا فان الجهد الأدبی کان المتقدم فی مخاض هذا التثقیف العکسی الذی یتزعمه أدباء البلاط، و لعل نموذج هذا العنف الفکری فی فرض اطروحة الدولة یتزعمه مروان بن أبی‌حفصة، الذی کانت قصیدته بمثابة الخطاب الرسمی المتشدد الذی فرض رؤی العباسیین فی الخلافة بقوله: أنی یکون و لیس ذاک بکائن لبنی البنات وراثة الأعمام؟ فکان ذلک الطرح مؤثرا علی المستوی العام فی المفهوم الثقافی التأسیسی لاطروحة الخلافة، مما دعا شعراء الشیعة و هم فی أوج الدفاع عن عقیدتهم و حقوق أئمتهم أن یتصدوا لهذا الطرح و الأدعاء؛ لذا فان جعفر بن عفان الطائی الشاعر الکوفی المعاصر للامام جعفر الصادق علیه‌السلام - المتوفی سنة ۱۵۰ ه - انتفض بقصیدته المعروفة للرد علی تخرصات ابن أبی‌حفصة، فقال: لم لا یکون و ان ذاک لکائن لبنی البنات وراثة الأعمام؟ للبنت نصف کامل من ماله و العم متروک بغیر سهام ما للطلیق و للتراث و انما صلی الطلیق مخافة الصمصام [۱۵۷] . و لعل ما قاله مروان ابن أبی‌حفصة قد أخذ مأخذه حتی بعد عقود، فکان أئمة آل البیت علیهم‌السلام یزعجهم هذا التهور فی قلب الحقائق، و السعی من أجل تغییر مسارات المفهوم الاسلامی فی الخلافة، فالامام الرضا یستذکر هذه الحادثة فیقول بعد أن دخل علیه جماعة فرأوه متغیرا، فسألوه عن ذلک؟ قال: بت لیلتی ساهرا متفکرا فی قول مروان بن أبی‌حفصة، و ذکر البیت المتقدم قال: ثم نمت فاذا أنا بقائل قد أخذ بعضادة الباب و هو یقول: [صفحه ۱۳۰] أنی یکون و لیس ذاک بکائن للمشرکین دعائم الاسلام لبنی البنات نصیبهم من جدهم و العم متروک بغیر سهام ما للطلیق و للتراث و انما سجد الطلیق مخافة الصمصام قد کان أخبرک القران بفضله فمضی القضاء به من

الحکام ان ابن فاطمـة المنوه باسـمه حاز الوراثة عن بنی الأعمام و بقی ابن نثلة واقفا مترددا یبکی و یسعده ذوو الأرحام [۱۵۸] . و لم تکن دعوی العباسـیة بالاستحقاق الوراثی حدیثة عهد فی زمن الامام الصادق علیه‌السلام أی ایان بدایات العهد العباسی، بل أوعز أحد المحققین - و هو صاحب کتاب أدب الطف - الی أن المعنی هـذا لم یکن من ابتکار مروان ابن أبی‌حفصة، بل هو قد تسـرب الیه من أحد موالی تمام بن معبد بن العباس بن عبدالمطلب، حیث کان یخاطب به الامام الحسن بن علی علیهماالسلام، فیقول له: جحدت بنی العباس حق أبیهم فما کانت فی الـدعوی کریم العواقب متی کان أولاد البنات کوارث یحوز و یدعی والدا فی المناسب [۱۵۹] . و هو یعنی أن هـذا الخطـاب العباسـی کان مبکرا جـدا، أی بعیـد شـهادة الامام أمیرالمؤمنین علیه‌السـلام و فی خلافـة الامام الحسن بن علی علیهماالسـلام، بـالرغم من أن تقاربـا فی وجهات النظر بین العباسـیین و بین آل علی - عـدا ما ارتکبه عبیـدالله بن العباس من [صـفحه ۱۳۱] خیانته المعروفـة مع الامام الحسن علیه‌السـلام - کان موجودا، أی أن نزعة الخلاف علی وراثة النبی و خلافته مبکرة جدا تحظی بنزعـة عباسـیة مبیتـة؛ أخـذت متنفسـها ابان العهد العباسـی، و عند اشـتداد التنافس بین البیتین. و فی القرن الثالث الهجری - و هو أوج التنافس العلوی العباسـی - تشـتد لهجة محاولات تفید الاسـتحقاق الوراثی لخلافة النبی صـلی الله علیه و آله من قبل الخطاب الرسمی العباسـی، و الذی یمثله بأعنف صوره الخلیفة العباسـی عبدالله بن المعتز، الذی أنشد قصـیدته المعروفة التی ینکر من خلالها اسـتحقاق آل البیت وراثة النبی، و أنهم هم الأقرب فی هذا الاستحقاق، فقال فی بعض قصیدته: ألا من لعینی و تسکابها تشکی القذا و بکاها بها ترامت بنا حادثات المنون ترامی القسـی بنشابها و یا رب ألسـنة کالسـیوف تقطع أرقاب أصحابها و یقول فیها: و نحن ورثنا ثیاب النبی فکم تجـذبون بأهدابها لکم رحم یا بنی بنته ولکن بنو العم أولی بها و منها: قتلنا امیة فی دارها فنحن أحق بأسـلابها اذا ما دنوتم تلقیتم زبونـا أقرت بجلابهـا و هو یحـاول أن یجرد العلویین من حقوقهم فی الخلافـة، و یفتخر فی الثورة علی الامویین، و بـذلک فهم - علی حـد تعبیره - أحق بالاستیلاء علی الخلافـة بعد الامویین. [صـفحه ۱۳۲] و قـد تحـدثنا فی بدایة البحث بأن اسـقاط الدولة الامویة هی مبـادرة علویـة و فکرة اختص بهـا أبوهـاشم محمـد بن الحنفیـة، و تکلمنـا عن ذلک باسـهاب. و محاولـة عبـدالله بن المعتز فی تحویل الخلافـة بحسب دعواه من آل علی الی آل العباس دعوی خطیرة؛ اذ تتحـدث عن الخطاب الرسـمی العباسـی الـذی التزمه هـذا الشاعر الخلیفـة. و یبدو أن الردود علی هذه الدعوی کانت کثیرة، الا أنها مکتمة لم تر النور، و لم تسـتطع البوح و الانتشار الا بعد أربعة قرون حین تصدی الشاعر صـفی‌الدین الحلی (۷۵۲ - ۶۷۷ ه) من الرد علی دعوی ابن المعتز لیجاری قصـیدته بقصـیدة طویلة یقول فیها: ألا قل لشـر عبید الاله و طاغی قریش و کذابها و باغی العباد و باغی العناد و هاجی الکرام و مغتابها أأنت تفاخر آل النبی فتجحدها فضـل أحسابهـا؟! بکم باهـل المصـطفی أم بهم فرد العـداة بأوصابها أعنکم نفی الرجس أم عنهم لطهر النفوس و ألبابها أم اللهو و الخمر من دأبکم و فرط التلاوة من دابها؟ و قلت: ورثنا ثیاب النبی فکم تجـذبون بأهـدابها؟ و عنـدک لا یورث الأنبیاء کیف حضـیتم بأثوابها؟! فکذبت نفسک فی الحالتین و لم تنه نفسک عن عابها أجدک یرضی بما قلته و ما کان یوما بمرتابها و کان بصفین من حزبهم لحرب الطغاة و أحزابها؟! [صفحه ۱۳۳] الی أن یقول: و صـلی مع الناس طول الحیاة و حیدر فی صدر محرابها فهلا تقمصـها جدکم اذا کان اذ ذاک أحری بها و اذ جعل الأمر شوری لهم فهل کان من بعض أربابها؟ أخامسـهم کان أم سادسا و قد جلیت بین خطابها؟ و قولک أنتم بنو بنته ولکن بنو العم أولی بها بنو البنت أیضا بنو عمه و ذلک أدنی لأنسابها فـدع فی الخلافـة ذکر الخلاف فلست ذلولا لرکابها و ما أنت و الفحص عن شأنها؟ و ما قمصوک بأثوابها و ما ساورتک سوی ساعـة فما کنت أهلا لأسـبابها و کیف یخصوک یوما بها و لم تتأدب بآدابهـا؟! و قلت بـأنکم القـاتلون اسود امیـة فی غابها کـذبت و أسـرفت فیما ادعیت و لم تنه نفسک عن عابها فکم حوالتها سراة لکم فردت علی نکص أعقابها و لولا سـیوف أبی‌مسـلم لعزت علی جهد طلابها و ذلک عبد لهم لا لکم رعی فیکم قرب أنسابها و کنتم اساری ببطن الحبوس و قد شـفکم لثم أعتابها أفأخرجکم و حباکم بها و قمصـکم فصل جلبابها فجازیتموه بشـر الجزاء لطغوی النفوس و اعجابهـا فـدع ذکر قوم رضوا بالکفاف و جاؤوا الخلافـة من بابها [صـفحه ۱۳۴] هم الزاهـدون هم العابدون هم الساجدون بمحرابها هم الصائمون هم القائمون هم العالمون بآدابها هم قطب ملـة دین الاله و دور الرحی حول أقطابها علیک بلهوک بالغانیات و

خل المعالی لأصحابها فذلک شأنک لا شأنهم و جری الجیاد بأحسابها [۱۶۰] . ان هذه القصیدة من القصائد المهمة التی أوضحت التطرف فی الخطاب الرسمی العباسی، الذی حاول احالة مسألة الخلافة الی قضیة سیاسیة تنافسیة یراد من خلالها اقصاء المنافسین لهم؛ و ذلک فی محاولة ازواء العلویین عن حقوقهم فی الخلافة. کانت قصیدة صفی‌الدین الحلی تمثل الخطاب العقائدی للامة الاسلامیة، و الذی من خلاله یحاکم ابن المعتز علی تطرفه فی نفی کثیر من الحقائق، و ادعاء ما لا یمکن أن یصمد أمام أدنی مراجعة تاریخیة. فصفی‌الدین الحلی یحاجج ابن المعتز بمواقف جده العباس بن عبدالمطلب الذی، رفض أن یکون طرفا فی الخلافة مع وجود الامام علی بن أبی‌طالب علیه‌السلام، بل سعی العباس أن یدعم موقف ابن أخیه علی بعرض المبایعة علیه، و سیکون العباس قد أکد خلافة علی علیه‌السلام کونه شاهدا قویا فی استحقاق علی للخلافة بوصیة من رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم الا أن رفض علی لهذا العرض کان محسوبا له حسابه و هذه الطریقة من المبایعة السریة بل و الاسریة مرفوضة فی مفهوم علی علیه‌السلام، فهو کما أعلن النبی صلی الله علیه و آله و سلم عن خلافته فی غدیرخم أمام الملأ من المسلمین؛ فان تجدید [صفحه ۱۳۵] بیعته فی الأحداث الساخنة من انعقاد السقیفة و تربص الآخرین لمنصب الخلافة أبعد علیا ان یخوض مع الخائضین فی اثبات حقه بالخلافة، و أرادها اختیاریة بارادة الجمیع أو الأکثر علی الأقل، دون أن تتدخل الارادات الشخصیة فی قضیة تفوق السعی الاسری أو التنافس القبائلی، و هکذا نجح علی علیه‌السلام فی عدم الانجرار بهذه التسابقات الخاسرة، و أبقی قضیة الخلافة فوق کل الاعتبارات، و کونها قضیة الهیة بوصیة السماء. ثم یحتج الحلی بالقرب النسبی الذی جعله ابن المعتز حجه له، و أثبت أن آل علی علیه‌السلام هم الأقرب نسبا و حسبا، فهم أولاد بنت و أبناء عمومة، فلا یعدون الأباعد نسبة لأبناء عمومته صلی الله علیه و آله. و من الطریف أن صفی‌الدین الحلی یذکر ابن المعتز بأنه لیس أهلا فی المحاججة بالخلافة، فهو أضعف من أن یکون مطالبا بها و هم لم یستلمها سوی ساعة اشارة الی قصة خلافته التی دامت یوما واحدا فقط، و هی أقصر مدة لخلیفة عباسی یستلم الخلافة بعد المقتدر الذی ثار علیه الأتراک و نصبوا مکانه ابن المعتز الملقب بالمرتضی بالله، ثم أرجح الأتراک المقتدر فی الیوم الثانی و ألقی القبض علی ابن المعتز و اودع فی السجن، ثم قتل صبرا، و بذلک فان صفی الحلی یلغی عن ابن المعتز امکانیة الاستحقاق لمنصب الخلافة فضلا عن امکانیة الدفاع عن بنی‌أبیه فی استحقاقهم للخلافة دون آل علی علیه‌السلام. و القصیدة کذلک تبعد امکانیة العباسیین عن استلام الخلافة لولا جهود أبی‌مسلم الخراسانی، الذی قدم لهم امکانیاته فی الوصول الی الخلافة بسبب ما کان یعتقده أبومسلم من قرب العباسیین لآل علی علیه‌السلام، فهو رعایة لحق العلویین - کما [صفحه ۱۳۶] علیه أکثر المؤرخین مع تحفظنا علی هذا الاتجاه، و لیس هنا محل ذکره - عمل أبومسلم علی ایصال العباسیین الی هذه الخلافة، ثم هم لم یکافئوه الا بالقتل و التنکیل، و کأن الغدر کان لهم شیمة و عادة، و الظاهر أن الحلی لم یرد بذلک الدفاع عن أبی‌مسلم بقدر ما أراد ادانة العباسیین فی کون تصفیة الخصوم بل و حتی الحلفاء لأدنی خلاف. تلک هی سیاسة عباسیة متأصلة لا یمکن الغض عنها ضمن معطیات تعاملهم مع الخصوم السیاسیین و العقائدیین، و آل علی یمثلون کلا التوجهین فی المخاصمة العقائدیة و المنافسة السیاسیة مع العباسیین، فحال أبی‌مسلم الخراسانی الحلیف القوی مع العباسیین - و الذی کان سببا رئیسا فی وصولهم الی الحکم - مصیره القتل لمجرد الشک فی ولائه و انحراف توجهاته عنهم، فکیف بحال آل علی الأکثر تأثیرا علی العباسیین فی منافساتهم و معارضتهم لهم؟! و جهد آخر یستحق الوقوف لدیه، و هو ما قدمه العباس بن الحسن بن عبیدالله بن العباس بن علی بن أبی‌طالب علیهم‌السلام - حفید العباس بن علی شهید کربلاء - من محاولة أدبیة موفقة یستعرض فیها صلاحیة العلویین، و أنهم هم مفخرة قریش، فاذا کانت لقریش مفخرة فی انتساب العلویین لهم، و هو خطاب یستبطن المعارضة العنیفة للجهد العباسی الذی تزعمه أدباء البلاط فی غضون عصر الرشید العباسی الذی کان یحسب لهذا الأدیب الهاشمی حسابه، و بذلک فسیکون شعره فی هذا الخصوص خطابا رسمیا علویا یوقف محاولات العباسیین فی المفاخرة و دعوی استحقاق الخلافة، فیقول: و قالت قریش لنا مفخر رفیع علی الناس لا ینکر [صفحه ۱۳۷] فقد صدقوا لهم فضلهم و بینهم رتب تقصر و أدناهم رحما بالنبی اذا فخروا فبه المفخر بنا الفخر منکم علی غیرکم فأما علینا فلا تفخروا ففضل النبی علیکم لنا أقروا به بعدما أنکروا فان طرتم بسوی مجدنا فان جناحکم الأقصر

[۱۶۱] . و هی أبیات یظهر فیها أحقیة العلویین و تقدمهم علی غیرهم، و أن كل فخر و حسب و نسب فهو دونهم. اذن فالخطاب الأدبی الشیعی ابان العهد العباسی الأول كان فی صدد الدفاع عن مبتنیات الخلافة الاسلامیة، و الحفاظ علی المفهوم المقدس لأساسیات النزاع بین فریقی المخاصمة العقائدیة، و التی احیلت الی نزاع سیاسی یأخذ مدیات المواجهة و التصدی فی بعض صوره، و الاطروحة الثقافیة و الفكریة فی صوره الاخری. فعرض سریع لجهود الأدباء الشیعة ابان الامام الصادق علیه‌السلام و ما بعده یكشف مدی رغبة الأدب الشیعی فی العمل علی تأصیل اطروحة الفلسفة الامامیة فی الخلافة، و أن الاستحقاق الحقیقی لهذا المنصب لا یناله الا أهله، و هم أئمة أهل البیت علیهم‌السلام؛ لذا فقد تعهد الأدب الشیعی فی تلك الفترة الی تثبیت مبادئ الأهلیة و الاستحقاق للوصول الی الخلافة، و لیس المدعیات السیاسیة التی تزعمها العباسیون و أتباعهم من شعراء البلاط. [صفحه ۱۳۸]

الكمیت بن زید مقدمة شعراء التحدی

لم ننس ما قدمه الكمیت بن زید الأسدی و هو ینافح عن مبدأ العقیدة و الدفاع عن حقوق أهل البیت علیهم‌السلام، و تأتی أهمیة جهوده الأدبیة فی كونها تحت رعایة الامام الباقر علیه‌السلام ابان احتدام المواجهة الفكریة بین آل البیت و بین الامویین، الذین حاولوا الاطاحة بمبتنیات الخلافة الحقه، اذ نجد أن الكمیت كان یحظی بعنایة الامام الباقر علیه‌السلام فیوجهه و یسدده حتی فی فنیات شعره. فقد روی صاعد مولی الكمیت، قال: دخلنا علی أبی‌جعفر محمد بن علی علیهماالسلام فأنشده الكمیت: من لقلب متیم مستهام غیر ما صبوة و لا أحلام؟ بل هوای الذی أجن و أبدی لبنی‌هاشم أجل الأنام فأنصت له علیه‌السلام، فلما وصل الی قوله: أخلص الله هوای فما أغرق نزعا و لا تطیش سهامی قال له الباقر علیه‌السلام: قل: «فقد أغرق نزعا و لا تطیش سهامی». فقال: یا مولای، أنت أشعر منی بهذا المعنی [۱۶۲] ، و عرض علیه مالا ـ فلم یقبل، و قال: و الله ما قلت فیكم شیئا ارید به عرض الدنیا، و لا أقبل علیه عوضا اذا كان لله و رسوله. قال علیه‌السلام: «فلك ما قال رسول الله صلی الله علیه و آله لحسان: لا زلت مؤیدا بروح القدس ما ذببت عنا أهل البیت». قال: جعلنی الله فداك. ثم لم یبق من أهل البیت الا ـ من حمل الیه شیئا فلم یقبل [صفحه ۱۳۹] منهم [۱۶۳] و فی روایة أنه قال: و لكن تكرمنی بقمیص من قمصك، فأعطاه [۱۶۴] و دخل یوما علی الامام فأنشده: ذهب الذین یعاش فی أكنافهم لم یبق الا شامت أو حاسد و بقی علی ظهر البسیطة واحد فهو المراد و أنت ذاك الواحد هذه هی علاقة الكمیت بالامام الباقر علیه‌السلام، و معنی ذلك: أن الكمیت لا یتصرف فی أدبیاته الشعریة الا بتوجیه من الامام یومذاك، یوم كان الصراع الفكری مع أهل البیت علیهم‌السلام علی أوجه مع الامویین؛ و ذلك علی خلفیة واقعة كربلاء و شهادة الامام الحسین علیه‌السلام. و كانت هاشمیاته التی كلفته الكثیر من التشرد و الترقب من الامویین تستثیر حفیظة الامویین، حتی دفعت بهشام بن عبدالملك أن یهدر دم الكمیت و یلاحقه فی كل مكان، و كانت الهاشمیات تحدیا جدیا للاطروحة الامویة، و التی یقول فیها: ألا حییت عنا یا مدینا و هل ناس تقول مسلمینا الی أن یقول: لنا قمر السماء و كل نجم تشیر الیه أیدی المهتدینا وجدت الله اذ أسمی نزارا و أسكنهم بمكة قاطنینا لنا جعل المكارم خالصات و للناس القفا و لنا الجبینا [صفحه ۱۴۰]

السید الحمیری راویة الفضائل

هذه هی جهود الكمیت، و لم یكن السید الحمیری بأقل جهدا من الكمیت، فلربما قد تضاعف جهد السید الحمیری ابان العهد العباسی أضعاف ما قدمه الكمیت فی عهد الامویین، و تعهد السید الحمیری أن یقدم فضائل علی بن أبی‌طالب علیه‌السلام «المحظورة» و قتذاك؛ نتیجة التنافس العباسی و تحدی نظامه فی الغاء ثقافة الفضائل العلویة عن ذاكرة الامة، بل محاولة مسخها الی فضائل عباسیة موضوعة یتكفل بوضعها رواة البلاط، فكان السید الحمیری قد صاغ فضائل علی فی ملاحم أدبیة شعریة یتغنی بها الناس؛ لیقطع الطریق علی الفضائل «العباسیة» الموضوعة، و التی تعهدت نشرها فرق اعلام النظام العباسی، حتی أنه لم یستطع العباسیون ایقاف نشر

هذه الفضائل و منع التعاطی بها بعد أن نشرها السید الحمیری علی ألسنة الناس و تناقلها رواة الشعر و نقاد الأدب. فهو ابتداء یبرر موقفه هـذا من شـعر التحـدی فی مدیـح أهـل البیت علیهم‌السـلام و الـدفاع عن نهجهم بقوله: فیـا رب انی لم ارد بالـذی به مـدحت علیا غیر وجهک فارحم [۱۶۵] . و له أیضا: و اذا الرجال توسـلوا بوسـیلة فوسیلتی حبی لآل محمد [۱۶۶] . فهو اذن ینطلق من عقیدته الراسـخة فی الدفاع عن مبتنیات مذهب أهل البیت علیهم‌السلام. [صفحه ۱۴۱] و لربما کان السید الحمیری یوثق مروياته الأدبیة فی فضائل علی علیه‌السـلام من محدثی أهل السنة و رواتهم الموثقین لیرویها شعرا، فکان یکتب الفضائل عن سلیمان بن محراث الکوفی (ت ۱۴۸ ه)، و یخرج من عنـده و یقول فی تلک المعانی شـعرا، و هو اشارة الی جهود السـید الحمیری فی ثوثیق فضائل آل البیت علیهم‌السـلام فی شعره، و من مصادرها المقبولـة لدی «أطراف النزاع»، و هو سـلیمان بن مهران الکوفی الذی قبل روایته أهل السـنة و الشـیعة، سواء مما عد بعضهم أن شعر السید الحمیری شعرا توثیقا لفضائل علی فضلا عن کونه متحدیا للنظام العباسی آنذاک.

رواة فضائل آخرین

و کـان لسـفیان بن مصـعب العبـدی الکوفی موقف فی نشـر فضائـل أهـل البیت علیهم‌السـلام، اذ کـان یروی هـذه المناقب عن الامام الصـادق علیه‌السـلام لیصـیغها شـعرا، فیقـول فی بعض مقطوعـاته: آل النـبی محمـد أهـل الفضائـل و المنـاقب المرشـدون من العمی و المنقـذون من اللوازب الصـادقون النـاطقون السـابقون الی الرغائب الی قوله: فهم الصـراط فمسـتقیم فوقه ناج و ناکب صدیقـة خلقت لصدیق شـریف فی المناسب أسـماهما قرنا علی سطر بظل العرش راتب [صفحه ۱۴۲] کـان الاله ولیها و أمینه جبریل خاطب و المهر خمس الأرض موهبـة تعالت فی المواهب و نهابها من حمل طوبی طیبت تلک المناهب [۱۶۷] . و للمفجع البصـری وصف رائع لعلی بن أبی‌طـالب علیه‌السـلام، و کونه أشـبه بالأنبیـاء فی صـفاته: أیهـا اللائـمی لحبی علیا قم ذمیما الی الجحیم خزیا أبخیر الأنام عرضـت لازلت مذودا عن الهدی مزویا؟ أشـبه الأنبیاء کهلا و زولا و فطیما و راضـعا و غذیا کان فی علمه کآدم اذ علم شرح الأسماء و المکنیا و کنوح نجـا من الهلـک من سـیر فی الفلک اذ علا الجودیا و له من أبیه ذی الأیـد اسـماعیل شـبه ما کان عنی خفیا [۱۶۸] . الی آخر قصـیدته، و الـذی یریـد به قوله: أن من کـان شبیهـا بالأنبیاء فهو الأحق [صـفحه ۱۴۳] بـوراثتهم و خلافـتهم، و لیس غیره مـن اولئک المدعین العباسـیین. و أیمن بن خزیم یشـیر فی بعض مقطوعاته بأحقیة أهل البیت علیهم‌السـلام بقوله: نهارکم مکابدة و صوم و لیلکم صلاة و اقتراء الی قوله: أأجعلکم و أقواما سواء و بینکم و بینهم الهواء و هم أرض لأرجلکم و أنتم لأرؤسهم و أعینهم سماء [۱۶۹] . و حالة التفضیل هذه بین أهل البیت علیهم‌السلام و بین غیرهم من أقوام یرون أنهم أحق منهم بالخلافة - و هم بنوالعباس - لون آخر من ألوان المعارضـة الأدبیـة. خلاصـة القول: و الـذی نریـد قوله: ان الصـراع العلوی العباسـی لم یقف عند حدود الحرکات المسـلحة التی تزعمهـا علویون ثوریون مثـل بعضـهم رؤیـة أئمـة أهـل البیت علیهم‌السـلام، و مثـل الآـخر توجهـاته الخاصـة به، الا أنها لم تخرج عن الاـعتراض علی ظلم الحـاکم و تعسـفه، أی أن الصـراع أخـذ أبعـاده الاخری، و هو البعـد الثقافی و الفکری، و ارتأی أئمـة أهل البیت علیهم‌السـلام أن یأخـذوا بتوجهات الادباء و جهودهم الشـعریة؛ لتنحی منحی المعارضـة الفکریة، و لتعمل علی تطویق خروقات الطرح العباسی الذی أخذ أبعادا خطیرة، و هی التصفیة الفکریة التی صاحبت التصفیة الجسدیة لمعارضیهم من العلویین. و التغییب الفکری لم یکن بأقل خطورة من التغییب الجسـدی الـذی مارسه العباسـیون، و عمـد أهل البیت علیهم‌السـلام الی تطویق المـدعیات الفکریة التی خاضها [صفحه ۱۴۴] العباسیون فی ضـمن خطابهم السیاسی، و عمل الأئمة علی تثبیت الاسس و دعائم المفاهیم الاسلامیة، و ترشید الرؤی المطروحة التی کادت أن تنقض علی ثوابت الامة، عندها لم یستطع الجهد العباسـی الا أن یقف عاجزا عن امتداداته فی دعاواه بالخلافـة و محاولـة حجبهـا عن أهلها، و لم یکن أهل البیت علیهم‌السـلام یسـعون فی هـذا الاتجاه للوصول الی الحکم بقـدر ما کانوا یسعون للحفاظ علی المبتنیات و الاسـس الاسـلامیة التی تضـمن انسـیابیة الحقائق التاریخیة التی سـعی العباسیون الی تغییبها عن ذهن الامـة. ان الجهد الأدبی و الفکری أوفق مع معطیات حرکة أهل البیت علیهم‌السـلام السـلمیة التی سـعت الی الحفاظ علی الحقائق دون

تحریفها علی یـد السـلطة العباسـیة، و تمتین علاقة الامة مع الحدث التاریخی الواقعی غیر المحرف، و لا ننکر أن العصـر العباسـی عمق المنهـج الأدبی فی تعاطیه مع الأحـداث بعـد أن کان دیدن شـعراء البلاط الاسترزاق علی قصائد مدح الخلفاء، و معلوم أن القصـیدة لا تتجاوز مدیـح هـذا الخلیفـة أو ذاک، و لابـد من أن یتعرض الشاعر الی قضـیة محوریة واحدة، و هی اسـتحقاق العباسـیین دون غیرهم الخلافة، و لازم ذلک أن غیرهم من معارضیهم - و هم العلویون - غیر جدیرین بالخلافة؛ مما عزز هذه الرؤیة عند العامة، و کادت أن تلغی عن أذهـانهم الحقـائق التاریخیـة التی ورثتها ثقافـة صـراع العلویین طیلـة عقود مع مناوئیهم من الحکام الامویین. من هنا نجـد أن عصور الأئمة من الباقر حتی الامام الحجة علیهم‌السـلام قد خلت من قصائد الثناء و التقریض لهم من شـعراء الشیعة الذین لازموهم، بل لم نجـد - عـدا بعض المفردات الشـعریة و بعضـها فی عهـد الامام الباقر علیه‌السـلام - قصـیدة تثنی علی هذا [صـفحه ۱۴۵] الامام أو ذاک، بـل توجه الجهـد الأدبی و بحضورهم الی الـدفاع عن القضـیة الرئیسیة، و هی الامامـة و الخلافـة الحقـة و التصـدی للمـدعیات العباسـیة، فی حین تقرأ فی التراث الأدبی الشعری المتأخر ما ینم عن توجهات أدبیـة فی مدح الأئمة علیهم‌السـلام، و هو ما یجیب عن التساؤل التالی: لم لم یذکر الشعراء المعاصرون لأهل البیت علیه‌السلام قصائد مدح تخصهم فی حین نجد أن الجهد الأدبی منصبا علی تأریـخ مقطع واحـد، و هو شخصـیة الامام علی بن أبی‌طالب علیه‌السـلام و خصائصه و علاقـة ذلک باسـتحقاق الخلافـة و وصایة النبی صلی الله علیه و آله و سـلم، فی حین ینـدر الجهد الأدبی الشـیعی عن مدائح أئمة أهل البیت علیهم‌السـلام بالرغم من اختصاص بعض الشعراء بامام من أئمة أهل البیت؟ و بهذا فان القول نفسه ینطبق علی حیاة الامام الجواد علیه‌السلام، فانک لم تجد من المدیح ما یذکر من شـعراء عصره عـدا ما تجـده من قصائـد المدیـح لشـعراء محدثین تنطوی علی مشاعر خاصة یتأثر بها الشاعر حینما یقف علی حیاة الامـام الجواد علیه‌السـلام، أو مـا یعزز وجـدانیاته الخاصـة و هو یقرأ من سـیرة الامام ما تجیش به شاعریته و تحتفل فیه ملکـة الشـعر و أحاسیس الولاء.

الامام الجواد فی الأدب العربی

اشاره

هـذه باقـة من بعض ما وقفنا علیه من الشـعر فی مدیـح الامام الجواد علیه‌السـلام و رثائه، تمثل تحولا جدیدا فی الأدب العربی؛ لیخص تأریـخ الامام و حیاته، منتزعا من انطباعات الشاعر و هو یتحدث عن وجدانیاته و أحاسیسه عند قراءته لهذا المقطع التاریخی الخطیر: [صفحه ۱۴۶]

القصیدة للعلامة الشیخ محمد علی الأردوبادی الغروی

بأی ثناء أقتفی محکم الـذکر بمـدح بنیک المصـطفین اولی الأمر و انی و ان أفنیت فیهم مشاعری کمن شـبه الطود الممنع بالـذر و ان کان فی الآی الکریمة ذکرهم فماذا عسـی أن یقتنی فیهم شـعری؟! فأیام تشـریق بهم کل دهرهم و عن لیلهم یحکی السنا لیلة القدر و آخر دعوانا أن الحمد کله لمن خصـنا بعد الولایة بالشـکر فلی من علی والحسـین و صنوه ذخائر تنجینی لدی موقف الحشر و ان بزین العابـدین و حبه یهون غـداة الموت حشـرجة الصـدر ولی من ولاء الصادقین وسـیلة تطیب بها فی برزخی نومـة القبر و فوزی فی الدنیا بموسـی بن جعفر و یصلح فی یوم الحساب به أمری [صفحه ۱۴۷] و أرجو بمولای الرضا کل خطوة لـدیه و أنجو عند مقتبل الضـر و هذا أبوالهادی سیصـبح جنتی متی أعوزت یوم اللقا جن النصـر له جذم فیه النبوة تزدهی و آصـرة تزدان فی طیب النجر و نفس أناطت بالقـدیم حوادثا مضت قیـد أمر منه أو منتهی زجر و قدسـی فیض منه بث علی الـدنا فآثر فی الأکوان طیبا علی نشـر و ان قلت فی حلم فثهلاـن دونه و ان قلت فی بـأس ففی الجحفـل المجر و ان قلت فی عزم یـدک رواسـی الجبـال فأرسـل بالمهنـدة البتر و عن رأیه لوح

المقادیر نضدت صحائفه حیث القضاء بها یجری و یستصغر الأطواد باذخ علمه کما استزر الدهماء بالنائل الغمر و فی مبدأ الایجاد أول صادر له عنت الأشباح فی عالم الذر [صفحه ۱۴۸] و قد نیطت الآفاق فیه بأنفس علیهن أضحی موئل النهی و الأمر لئن یمشی فی صقع الشهود فمستوی القداسة منه شع فی عالم الأمر موالیه فی یوم التغابن رابح کما أن من ناواه فیه علی خسر و أرجو نجاة منه فی یوم فاقتی کما طاب قبلا فی مودته نجر و یا بعد ام الفضل مما أتت به لمعتصم فی فعله بعری الکفر أحالت صباح الدین أسود فاحما دجنة غی من جنوح الی غدر أباجعفر أبکیت شرعة أحمد و غادرت طرف الدین أدمعه تجری و أذکیت فی الأحشاء جذوة لوعة علیک فأحنیت الضلوع علی جمر [۱۷۰]. [صفحه ۱۴۹]

القصیدة للعلامة الشیخ محمدرضا المظفر

حی قلبا تذیبه الحسرات انما الموت فی التصابی حیاة کل ما تعرف الوری عن حیاة النفس فی غیر حبها منکرات أبهذا الخلی حسب المعنی خلسة فی الدجی رعتها الوشاة؟ ینثنی فی طلا الغرام فیصحو فیری السکر ما علیه الصحاة شت نحو الفضاء عینا علی البعد و عین الوصال فیه الشتات حیث تلک الزلفی و قد هجع الناس و مالت علیهم الغفلات حیث دار الهوی بکأس تناجیه فحطمن دونه الکاسات حیث ألقی طمر السفاسف وارتاح لقدس عنه السماء مرآة فاعتلی غبطة یطل علی الکون بحیث اطمأنت الحرکات [صفحه ۱۵۰] و اختلی و الخیال بالألف لا تلهیه الا بالفه السکرات ان فی ذلک التجلی تخلی النفس عما جاذبة الشهوات أنا فارقت فی هوی الالف صحبی و کذا الناس فی الهوی أشتات ان نفسا تعلقت فیه تکفیها ابتهاجا بذکره اللذات و حیاتی فیه افتضاحی لتقفوا الناس أثری فتکثر الأموات أیهذا الخلی حی علی الحب فهذی المناهل المترعات خل فی ذلک الفضاء سبیل القلب حیث القلوب منتهلات أثری القلب یستقیم سبیلا- و حنایا الضلوع منحنیات؟ انما الماء بالاناء فلا تطبع الا بظرفه الهیئات ظلمات هذی الحیاة و لا مصباح الا ما أوقدته (الهداة) [صفحه ۱۵۱] عنصر للوجود کونه الله فکانت بنوره النیرات مثل النور و الزجاجة و المصباح أنتم و أنتم المشکاة أنتم النور للکلیم علی الطور و أنتم لآدم الکلمات أنتم باب حطة من أتاه کان أدنی ما یرتجیه النجاة و کفی مفخرا بغیر ولاکم لا تتم الصلاة و الصلوات بالامام (الجواد) منکم تمسکت و حسبی من قدسه النفحات حدث قلد الامامة فانقادت لعلیاء حکمه الحادثات ابن سبع و یا بنفسی قد قام اماما تجلی به الکربات ان هذا السر الخفی و ما أجلاه تجلی بنوره الظلمات لا تخل ویک و هو فی المهد طفل هذبته بدرها المرضعات [صفحه ۱۵۲] هو نور من قبل أن تتجلی بسنا الحق هذه الکائنات جاء للأرض هادیا و نذیرا فتنزلن بالهنا المرسلات طاب فی شهر طاعة الله مولودا فنیطت بحبه الطاعات اصطفاه الاله للخلق قواما فقامت لفضله المعجزات عن علاه قاضی القضاة فسله و لکم ضلت السبیل القضاة سله لما خانته نجواه غیا کیف دارت بجهلة الدائرات؟! زعم الغض من معالیه حتی فضحته المزاعم الفاسدات و علیه المأمون مذمر سله أتری من اماه کن البزاة؟! حین جاء البازی یحمل من حیات بحر أمواجه الزاخرات لیبین الحق الصراح و تعلو لسنا بیت (أحمد) المکرمات [صفحه ۱۵۳] لیس یلهو و لیس یلعب مذ کان و لکن لتظهر الکائنات و سل السدرة التی قد حباها بطهور فاضت به البرکات أورقت غبطة فباهت فخارا سدرة المنتهی و هذی الهبات أثمرت حین أثمرت بالجنی الغض و ما فیه کالثمار النواة و سل الجعفری مذ جاء مغتما له و الرقاع مشتبهات و أباسلمة الأصم فشافاه هنیئا فهذه الخطوات معجزات تفنی النجوم حسابا کیف تحصی أنوارها؟! هیهات أترانی أسطیع مدح امام نزلت فی مدیحه الآیات؟! ان بیتا له انثنی العرش طوعا قصرت عن ثنائه الأبیات یا أباجعفر، و ما أنت الا البحر جودا له الهدی مرساة [صفحه ۱۵۴] أنا عبد قد مسنی الضر وافیت و هذی بضاعتی المزجاة أترانی أعود فی صفقة الخسر و أنتم للمستجیر الحماة؟! صمت عن حب ما سواکم لا زکوا و کذا الصوم للأنام زکاة عذب الله امة جعجعت فیکم مقاما قامت به الکائنات قد تصابوا الی لظی غضب الجبار صبت علیهم اللعنات

القصیدة للعلامة الشیخ محمد طاهر الشیخ راضی

رضاک و کل ما أبغی رضاک فما شئت افعلی و دعی جفاک علی عینی عتابک ان عتبت اذا ما کان عتبک عن رضاک معاتبتی علی التشبیب فیهـا و لم أذکرک لا و علا هواک ذکرت من المها جیـدا و عینا و من شـجر القنا خوط الأراک فبالله انصـفی هل ذاک ذنبی بعد أذاهما لم یخطئاک و قیل: من الحبیبهٔ قلت: شـمس فما انصرف الجواب الی سواک و حیتنی فقلت: أشم مسکا فلامت قلت: لومی فیه فاک فـدیتک حین ألقاک امهلینی فانی سوف یخرسـنی ارتباکی [صـفحه ۱۵۵] کأن القلب بعـدک فی ظلام فان فاجأت أرمضـه ضیاک لو ان القرط یجـذبه جمال اذا لم تشتریه لاشتراک یطل علی جنان من خلود و یهمس منک فی اذنی ملاک و لیس المشط فی معروش فرع بسـجن و الشبـاک ضـفیرتاک اعاوضه الفضا لو کنت طیرا و اغنبه بسـجن فی الشبـاک ملکت علی آفاقی جمیعا سواء فی سکونی أو حراک افکر ان لقیتک فی فراق و ان فارقت أشغل فی لقاک و فی مدح (الجواد) أبی (علی) شغلت عن اقترابک أو نواک فیا بغداد نور الله هذا و أرضک فیه أشرف من سـماک فقل لابن الرشـید: عداک رشد رمیت فرد سـهمک درع شاکی أتسأل عنه عن سمک و هـذا الخبیر فسله عن خلق السـماک و شقشـقهٔ ابن أکثم لا تهیجی و ردی القهقراء الی وراک و هذا لا یلاک لدیه فک و لو أن الفضاء یکون فاک و لا عجب هو الله اصطفاه و أنت الشـرک خارک و اصـطفاک أام الفضل ویک بأی عـذر سـتعتذرین فی یوم التشاکی؟! ترکت الدار موصدهٔ علیه و ما فی الدار من أحد سواک فعلت و ما رحمت له شبابا فهلا قد رحمت أنین شاکی و کم قطعوا له رحما و قربی و هذا القطع عن قطع (الأراک) و قتلک عن (سـقیفتهم) تمشـی و قبلک قتل آباک الزواکی و هب سمتک أم الفضل لکن تسبب کل ذلک عن (...) [صفحه ۱۵۶] فأی مصابکم نبکی علیه لسم أو لقتل و انتهاک یزید علی مصائبکم (حسین) فقد رضته بالطف (المـذاکی) علیه قضت امیـهٔ و هو ظام فلا روی الاله غـدا ظماک جنیت علیه تمثیلا و قتلا و لیت بأن ذلک قـد کفاک فسـقت الی دمشق نساه أسری و تلطم کل باکیهٔ و باکی

القصیدهٔ فی رثاء الامام للعلامهٔ الشیخ قاسم محیی‌الدین

بکیت علی رسم درسن منـازله و نـاحت لفرط الوجـد فیه بلابله وقفت بها و العین تنشـر جفنها سـحابا و قـد سـحت نجیعا هواطله و قد غالنی الـدهر الخؤون بفادح به نسـفت أطواد صبری زلازله فأصـبحت ترتاد الرزایا حشاشتی و منی نجیع الـدمع فاضت جـداوله دهتنی رزایا قد ألمت بسـید فضائله مشـهودهٔ و فواضـله جواد خضم الجود أسـرار کفه و لا زال تهمی البر سـحا أنامله سـلیل الرضا سبط النبی محمـد جواد الوری من لا یخیب سائله أبوجعفر مـدحی علاه فریضهٔ و ان کبرت عن مدح مثلی نوافله فبعدا لقوم لا تراعی عهوده و لم یرع فیه حق أحمد خاذله فکم جرعته الهون قسـرا فلم یزل حلیف شـجون دمعه سح هاطله و کم ناضـلته عصـبهٔ بسـهامها عنادا و بغیا لا تزال تناضـله فأصـمت حشا الـدین القویم و أنها أصابت اماما قـد تعالت فضائله و ما نقموا منه سوی الفضل و العلی فظلت بفرط الجور غدرا تواصـله [صفحه ۱۵۷] فأصـبح رهنـا للرزایـا و مرتمی لنبل کفور غال بالحتف غائله فما حفظوا فی قربه قرب أحمـد غـداهٔ بعظم المکر قسرا تخاتله الی أن قضی بالسم ظلما مجرعا کؤوس عداء و الحتوف مناهله

القصیدهٔ له أیضا

اذا رمت الشفاعهٔ فی المعاد فلذ بحمی محمد الجواد شفیعا للأنام و خیر غوث مغیثا للوری یوم التناد به الأملاک قد شرفت و فیه سمت شاؤوا علی السبع الشداد امام لو دعی المقدور وافی لنافذ حکمه سلس القیاد مناقبه الثواقب لیس تحصی بها اعترف الموالی و المعادی بأخمصه رقی أوج المعالی و طاول عرشـها سامی المعاد جواد ما دعی للجود الا غـددت کفاه تهمی کالغوادی فلا عجب اذا نعشوا الیه فسـاطع نوره للخلق هادی و من غیر الجواد أبی‌علی شـفیع الخلق فی یوم المعاد فیا لهفی له کم من ملم أراع حشاه من باغ و عاد و کم من عصـبهٔ عضت علیه بنـان الغیظ من فرط العناد ألا بعـدا لقوم لم یراعوا عهودکم و جـدوا بالفساد فکم ساموکم حربا فسالت دمائکم کمنسـکب العهاد عتوا عن أمرکم و بغوا الی أن تطامنتم علی شوک القتاد [صـفحه ۱۵۸] سـعیدا عشت فی زمن یسیر أجل، و مضیت

محمود الأیادی قضیت بسم أمالفضل غدرا و لم تحفظ لکم حق الوداد قضیت بظلم من ظلموک صبرا و جرعک العدا أصاب النکاد بکاک الدین مذ قوضت حزنا علیک قد اکتسی ثوب الحداد و فقدک قد أثار جوی لؤی و غادرها محالفة السهاد و أشجی قلب خیر الرسل حزنا و منه الدمع منهل الغواد و أذکی فی حشا الهادی علی لظی الأحزان واریة الزناد و غادر فاطم الزهراء ثکلا مجللة یرزئک فی السواد و أبکی المجتبی حسنا و أقذی مصابک مذ دهی عین الرشاد و أبکی خیر مقتول صریع بکته الأرض مع سبع شداد

القصیدة للعلامة الشیخ محمدحسین الاصفهانی الغروی

سبحان من جاد علی الذوات بمقتضی الأسماء و الصفات فقد تجلی باسمه الجواد فی مصدر الخیرات و الأیادی فی عنصر النبوة الختمیة بصورة الولایة العلیة حقیقة الأمانة المعروضة رقیقة الدیانة المفروضة صحیفة المکارم الجمیلة لطیفة المعارف الجلیلة سر النبی خاتم النبوة فی العلم و الحکمة و المروة و مهجة المخصوص بالاخوة فی الحلم و الاباء و الفتوة سلیل یاسین و سبط طاها فقد تعالی شرفا وجاها [صفحه ۱۵۹] سلالة الخلیل فی وفائه و صفوة الصفی فی صفائه ساحل جوده هو الجودی به نجی ربنا نجی بل هو للکلیم تاج رأسه فی بطشه و فی شدید بأسه بل هو روح الروح فی ابن‌مریم و هو من الکلام ام الکلم و حشمة الله رهین نعمته فی ملکه و علمه و حکمته و لا تری فی الأنبیاء مکرمة الا و فیه کل معنی الکلمة و وجهه مصباح نور النور طلعته منصة الظهور و نور وجهه کنور الباری یذهب بالألباب و الأبصار غرته بارقة الکمال شارقة الجلال و الجمال و عینه فی عالم التکوین انسان عین الحق و الیقین و قلبه عرش ملیک المعرفة بل عرش من لا اسم له و لا صفه و صدره خزانة الغیوب فی سره مسرة القلوب لسانه شریعة الأحکام لا بل لسان الوحی و الالهام لسانه ینطق لا عن الهوی فانه من الشدید فی القوی یمثل النبی فی منطقه فان هذا النور من مشرقه کأنه ارید ذاک المنطق هذا کتابنا علیکم ینطق کلامه ام جوامع الکلم و منه سر الکل فی الکل علم کلامه هو الکتاب الناطق آیاته الغر هی الحقائق حقیقة السبع المثانی ذاته و الکلمات کلها آیاته سر علی فی علو المنزلة فهو اذا نقطة باء البسملة [صفحه ۱۶۰] و لیس عالیات الأحرف الا رموز سر سره الخفی و له رحمه الله أیضا: و جوده مصباح أنوار الهدی و جوده مفتاح أبواب الندی دلیل أهل الأرض و السماء بل سره معلم الأسماء هو الجواد لا الی نهایة و جوده غایة کل غایة هو الجواد بالوجود الساری و جوده مظهر جود الباری هو الجواد المحض لا لغایة فانه المبدأ و النهایة و کل ما فی الکون فیض جوده و الجود کالذاتی فی وجوده و من بدیع جوده الابداع فانه لأمره مطاع فالمبدعات من معالی هممه و الکائنات نبذة من کرمه و جنة النعیم من نعمائه و کیف و الجواد من أسمائه؟! هو الجواد بالعلوم و الحکم بل کل ما فی الکون یسطر القلم له ید المعروف بالمعارف فانها قرة عین العارف بل یده البیضا تعالت عن صفة اذ هی بیضاء سماء المعرفة و هی ید الجواد بالافاضة أکرم بهذه الید الفیاضة و باب أبواب المراد بابه و الحرز من کل البلا حجابه کهف الوری و غوث کل ملتجی فی الضیق و الشدة باب الفرج و کعبة البیت لکل ناسک و قبلة الضراح للملائک معتکف للتالیات ذکرا مختلف المدبرات أمرا [صفحه ۱۶۱] و هو مدار الفلک الدوار و مرکز الثابت و السیار و الحجب السبعة سر بابه و الحضرات الخمس فی قبابه و العرش کرسی بباب داره و مستوی الرحمة فی جواره کیف و باب الجود للجواد و اسم الجواد مبدأ الایجاد و کم لأرباب العقول المرسله باب من الخیر و باب الجود له کل المعالی فی أئمة الوری هو الجواد أولا و آخرا و کلهم أسماء حسنی الباری و الجود مبدأ الوجود الساری و کلهم جواهر الکنز الخفی و اسم الجواد مبدأ التعرف و کل اسم مبدأ العنایة و اسم الجواد مبدأ و غایة من جاد ساد فله السیادة فی ملکوت الغیب و الشهادة و المکرمات کلها فی الجود أکرم به من خلق محمود عین الرضا لابد منه فیه فهو اذا سر الرضا أبیه بل هو کالکاظم فی مراتبه فان کظم الغیظ جود صاحبه یمثل الصادق فیما وعدا اذ صادق الوعد جوادا بدا یمثل الباقر فی المکارم فان نشر العلم جود العالم یمثل السجاد فی فضائله فان بذل الجود جود باذله و لیس کالشهید من جواد بالنفس و الأموال و الأولاد و من کعمه الزکی المجتبی فانه الکریم من آل العبا بل حلمه من جوده العظیم فلا أحق منه بالتکریم هو الجواد صفوة الأجواد و نخبة الوجود و الایجاد [صفحه ۱۶۲] یمثل المبدأ جودا جوده و المثل الأعلی له وجوده کل مبادی الجود و الایجاد لا تنتهی الا الی الجواد

کأن ماء الحیوان جوده حیاة کل ممکن وجوده و لیس فی الأیـدی یـد الأیادی علی الوری الا یـد الجواد و لا ید المعروف الا یده فهو لکل مصدر مورده هو الجواد لا جواد غیره لا خیر فی الوجود الا خیره و جاد بالتکوین و التشریع بمقتضی مقامه المنیع حتی اذا لم تبق منه باقیة جاد بأنفس النفوس الراقیة جاد بنفسه سمیما ضامیا نال من الجود مقاما سامیا و العروة الوثقی التی لا تنفصم تقطعت ظلما بسم المعتصم قضـی شـهیدا و هو فی شبابه دس الیه السم فی شرابه أفطر عن صیامه بالسم فانفطرت منه سماء العلم و انشقت السماء بالبکاء علی عماد الأرض و السـماء و انطمست نجومها حیث خبا بدر المعالی شرفا و منصبا و انتشرت کواکب السعود علی نظام عالم الوجود و کادت الأرض له تمیـد بأهلها اذ فقد العمید قضـی بعید الدار عن بلاده و عن عیاله و عن أولاده تبکی علی غربته الأملاک تنوح فی صریرهـا الأفلاک تبکیه حزنا أعین النجوم تلعن قاتلیه بالرجوم و ناحت العقول و الأرواح بل ناحت الأظلال و الأشباح [صـفحه ۱۶۳] صبت علیه أدمع المعـالی هـدت له أطوادهـا العوالی بکت لربانیهـا العلوم نـاحت علی حافظها الرسوم قضـی شـهیدا و بکاه الجود کأنه بنفسه یجود یبکی علی مصـابه محرابه کـأنه أصـابه مصـابه تبکی اللیـالی البیض بالضـراعة سودا الی یوم قیام الساعـة تعسا و بؤسا لابنة المأمون من غدرها لحقدها المکنون فانها سـر أبیها الغادر مشـتقة من أسوء المصادر قد نال منها من عظائم المحن ما لیس ینسی ذکره مدی الزمن فکم سعت الی أبیها الخائن به لما فیها من الضغائن حتی اذا تم لها الشقاء أتت بما اسود به الفضاء سمته غیلة بأمر المعتصم و الحقـد داء هو یعمی و یصم ویـل لها مما جنت یـداها و فی شـقاها تبعت أباها و لا تحننت علی شـبابه و لا تعطفت علی اغترابه تبت یداها و یدا أبیها مصیبة عز العزاء فیها

القصیدة للعلامة الشیخ جعفر النقدی

لکم غزلی و مـدحی فی امـامی أبی الهـادی (محمـد الجواد) هو البر التقی، حمی البرایـا و غیث المجتـدی، غوث المنادی امام أوجب الباری ولاه و طاعته علی کل العباد دلیل بنی الهدایة خیر داع الی رب السماء و خیر هادی [صفحه ۱۶۴] امام هدی مقام علاه أضحت به الأملاک رائحـة غوادی تقبل منه أرضا قـد أنافت برفعتها علی السبع الشداد من الغر الاولی فیهم تجلت لرواد الهدی سـنن الرشاد و من فی فضـلهم طوعـا و کرهـا فـد اعـترف الموالی و المعـادی بهم کتب السـما نطقت و کم من حـدیث جاء من أهـل السـداد و قبل وجودهم قـد کان یدعو بهم قس بن ساعدة الأیادی تخدت ولاءهم دینا لأنی رأیت ولاءهم خیر العتاد و هم حصـنی اذا ما ناب خطب و هم مغنی انتجـاعی و ارتیـادی و منهم نعمتی و هم رجـائی و هم ذخری الطریف مع التلاـد اذا ما سـدت الأبواب فاقصـد (جواد) بنی الهـدی بـاب المراد تری بابـا به الحاجـات تقضـی و منتجعا خصـیب المستراد و مولی فیه تلتجئ البرایا لـدی الجلی و فی السـنة الجماد لطلاب الحوائـج من نـداه تزاحمت العوائـد و البوادی علی وفاده کالغیث تهمی یـداه مـدی الزمان بلا نفاد بحار علومه علم البرایا لدی زخارهـا شـبه الثمـاد رأی دین المهیمن منه شـهما کریم الـذب عنه و الـذیاد فکان بظله فی خیر أمن به لم یخش غائلة الأعادی و کم ظهرت له من معجزات رآهن الحواضـر و البوادی و ما ارتـدعوا بنوالعباس عما قلوبهم حوته من عناد فساموه الأذی حسدا ببغی لهم قد فاق شرا بغی عاد [صفحه ۱۶۵] و دس لقتله سما ذعافا زنیم لیس یؤمن بالمعاد فأغضب ربه فیما جناه و أرضـی (أحمد بن أبی‌دؤاد) و بات الطهر و الأحشاء منه بها نار الأسـی ذات اتقاد کأن فؤاده و السم فیه تقطعه ظبی بیض حداد تقلبه الشـجون علی بساط من الأسـقام دامی القلب صـادی ءام الفضـل لا قـدست روحا و لا وفقت یا بنت الفساد حکیت (جعیـدة) فی سوء فعل فخصـمک أحمـد یوم التناد أمثل (ابن‌الرضا) یبقی ثلاثا رهین الـدار فی کرب الشداد و یقضـی فوق سـطح الدار فردا و أنت من الغوایة فی تمادی أفتیان العلی من آل فهر و أبطال الوغی یوم الجلاد و أبناء المواضـی و العوالی و فرسان المطهمـة الجیاد هلموا بالمسومـة المذاکی لدرک الثأر ضابحة عوادی علیها کل مغوار جسور یزین حسامه طول النجاد فان دماءکم ضاعت جبارا لـدی الطلقاء من باغ و عادی و فعل (بنی نثیلة) فاق شرا فعال امیة و بنی‌زیاد سقی الزوراء غیث مستمر و عاهد أرضها صوب العهاد ربا أرجائها أعلی مقاما و أزهی من ربا ذات العماد بقبر ابن‌الرضا و أبیه حق لها لو فاخرت کل البلاد هما کهف النجاة لمن رمته لیالیه بداهیـة تآد کریما محتد من کان مثلی یؤدهما فمن کرم

الولاد [صفحه ۱۶۶] فما زالت قبورهما قصورا مشیدة رفیعات العماد و ما برحت وجوه بنی البغایا بأقلامی یسودها مدادی [۱۷۱] .

القصیدة للحاج محسن المظفر

(باب المراد) و لا ـ کصدرک اذ تؤم فی حاجة رحب الیه الجم ضم و بحسب آمال تزم لغایة ان (الجواد) محط آمال تزم هو للذی وهب الهدایة بابه بالرغم ممن بات یختبط الظلم باب له فی الآی أی مفاتح فتح الاله بها الهدی و بها ختم رهط المباهلة الجلیلة رهطه أدریت من بهم المباهل قد خصم؟ أجر الرسالة ودهم و کفی به أما یراع الفخر مفخرة رقم ینحط عن تطهیرهم فی آیة التطهیر حتی الفضل ینتعل القمم [صفحه ۱۶۷] ملک بأمر الله (جل) متوج ان کان تاج سواه تعقده الامم وقف علی أمر المهیمن أمره و ببعض ما عنه نهی ما کان هم متجرد لله جرد عزمه لرضاه مذ هزء جمیعا بالسأم ذو طلعة بهر النواظر حسنها متطلعات للضیاء علیه نم ذو نشأة أعیی التفکر کهنها سبحان من أنشأه من علق و دم غذاه در العلم قبل فصاله فنما کما ینمو و بالعلم انفطم أجری الیه العلم بالقلم الذی یجری علی اللوح المعلم بالقلم تعنو الشیوخ الی الصبی متی استوی فی الدست یشرع الحکومة و الحکم و بحضرة المأمون أفحم سائل للامتحان أتی فعاد مخیط فم قد أخرس (ابن أکثم) فانثنی یومی لمن حضروا بأن (العلم) جم [صفحه ۱۶۸] أو ما سمعتم ما سمعت؟ فدونکم ثمر الجنایة فاجتنبوا نکبا و هم یلیانکم ما دمتم لم تقطفوا من ینعها غیر التحسر و الندم هلا اقتدیتم بالاولی فی الآل قد بذلوا لیخفوا فضلهم أقصی الهمم نحلوا العیون تمد للأعیان و الآ ذان ترهف للصدی صدا و صم ضربوا الستور حیالهم کی یحجبوا منهم عن البصر الحدید بدور تم و أبیتم الا انتدابی ضلة للندب کم خصم بحجته انخصم فلکم تبصر ذو عمی فیما له فبهتموا کم غافل و لکم و کم أعلنتم السر الذی کتموا کما قاضی قضاتکم الحقیقة قد کتم فجری بمجری الجهل سابق علمه بمصیره متعثرا حتی ارتطم هوذا مفاد (اشارة) سبقت لهم لتنوب عن فهمه الذی الحجر التقم [صفحه ۱۶۹] نکروه و هی بحالها قد فسرت من هیأة (المندوب) ما کان (ابنهم) ثم انبری (ذو التاج) ثمة قائلا ـ و الکل تحسب من وجوم کالصنم لکأن طیرا قد علا تلک الرؤوس فمن بحضرته سوی (المولی) و جم و خطابه للرهط لاموه بمن بأبیه قبل ملامهم فیه ألم یالائمی و عذرکم من جهلکم فیما علمت فلو علمتم لم ألم جاریتکم کی تفهموا من أمره ما غم بعد علیکم و خلاه ذم هذا ابن ورثت نبوة العلم غیر مدافعین فما لنا و لمن ظلم ورثوه منه حیث کان نصیبهم مهما الخلاف من الخلا ـ لهم حرم خلق الخلاف حدیث (لا ـ) و جمیعهم ترک المهم مع الخلاف الی الأهم فرضوا الحدیث مخالفا للذکر اذ فی الارث مفترضا لمثلهم حکم [صفحه ۱۷۰] هذا سلیمان النبی و مثله یحیی وارثهما من (العلم) الأعم ما یصنع التأویل و العرب الاولی ترکو الفصیح الی رطانات العجم؟! فی ظاهر اللفظ الذی هو حجة عند الخصام لمن لحمکه احتکم دعوی أبیها (الزوج) قوم قیلها و سکوت عم الجد فریته دعم و لئن زوی میراثهم فبحسبهم علم زواه الله عن (زوج و عم) علم له حتی المعاند مذعن فمقالکم (أمهله...) سم فی دسم فهنا لکم مرقت من الأکم العیون فأبصرت شبحا تستر بالأکم ماذا یرید ترون و هو محاضر فی علمه بالنبش عن تلک الرمم؟ همسا لبعضهم ألا فلتقنطوا (فابن الرضا) لولایة العهد استلم یا للمفاجأة البغیضة أنه فیها أعاد اللحم منا للوضم [صفحه ۱۷۱] هانه للابن بعد أبیه قد أعطی زمام الأمر أقحم أم خرم بنیاهم فی مثل ذلک و کلهم مما أطار اللب ینفخ فی حمم و اذا المحاضر عند فصل خطابه یصل الحدیث بما علیه قد عزم فتراه یقبل بالحدیث علی الذی من أجله شمل الحضور قد التأم یابن الرضا و بک الرضا أعرض فدیتک و ابنتی زوجت منک رضیت أم؟ فاذا تألق نجم سعدی طالعا و قبلت (امالفضل) زوجا قل: نعم و اخطب لنفسک حیث شئت فمهرها مهما غلا منی فلا یعلوک هم فأجابه المولی بما انبسطت له نفس الأمیر کمن تنفس عنه غم و لقد تحول حیث هییء کلما أوحی به لأمینه نحو الخدم فبدورکم یا غلمتی هیا اقبلوا بنثارکم فالطیب فالعقد انتظم [صفحه ۱۷۲] هیا انثروا فی الحاضرین و عطروا فالبشر کل الکائنات أراه عم شکرا لذی نعم أرانی ضوؤها عند اقتران (النیرین) مدی النعم فاذا الندی و نده الفیاح قد ملأ الفضا مترنح من خمر شم و اذا البلاط و کل شیء ضاحک حتی (الرقاع) کثغر حسناء ابتسم و الرشد وقع بابتهاج مشعرا بسروره الهادین فی بر و یم رقصت قلوب المهتدین لضربه بنیاطها لا ـ الضرب فی أوتار بم انشودة الأفراح لحنها الوفاء بثانی

(العهـدین) فی أشـهی رنم جـاری الموقع صوته فکأنمـا مزمـار (داوود) أعارهما النغم و الکون یرفل فی مطارف غبطـهٔ خیطت بهـدب العین لا بذوات سم بل کل ما فی الکون تحسب من هوی فی العرس أفنانا تنسـمت النسم [صفحه ۱۷۳] عرس تحاماه الخیال فلم یطق تصویره للمعجمین بما رسم عرس توهمه الجمیع سـعادهٔ لشتیتهم شـعث الجمیع بها یلم عرس به الـدنیا تزف و ضـیئهٔ للـدین من أنواره البدر استتم بغداد لم تشـهد، و کم شهدت من الأعراس کالعرس العبوس له بسم بغداد و هی بعصرها الذهبی لم تر مثله نثر الفرائد قد نظم لکننی لنتیجهٔ حصلت له أدعو و ان عجلت و من یدعو عتم یا ویح ذاک العرس ینقصه الهنا یا لیت لو تعطی المنی ما کان تم فلقد جنی مرا و أعقب لوعهٔ منحا الشجی حلقی و قلبی للضرم یا ویح أم الفضل غادر سمها انسان عین الفضل ثم صریع سم یا ویحها خبثت فغادر فضـلها أما تبنت بعـده الغدر الأذم [صـفحه ۱۷۴] غـدرت بأرعی العالمین لعهـده راعت بفعل الشـرر رغبهٔ شـر عم ترکته منفردا یجود بنفسه فی الـدار بارحهـا القطین خلاـ الألـم ترکته یلتمس الممرض لم یجـد فیها سوی سـقم یمرض ذا سـقم الله من فعل القضاء بمرتجی لدفاعه و لحله اما انبرم ذو الوجه عندالله یصبح وجهه یا للأسی کالآس غصنه الشیم

القصیدهٔ للشیخ محمدجواد قسام

بکم آل بیت الله یستدفع الضر و فی فضلکم قد صرح الوحی و الذکر فأنتم هداهٔ الخلق للحق و الهدی و فیکم و منکم لا لغیرکم الفخر تشـید هذا الدین فی سیف جدکم و لولاه لم یخضع لتصدیقه الکفر فما أسلموا الا لحقن دمائهم و لما التقی الجمعان فی (أحد) فروا [صفحه ۱۷۵] و جاهـدتم فی الله حق جهاده فبان له فی بذل جهدکم النصـر و أنتم رعاهٔ الناس حقا و حبکم من الله فرض کیف یعصـی لکم أمر؟! صبرتم علی جور الطغاهٔ و انما سلاح رجال المصلحین هو الصبر عزیز علی الاسلام ما حل فیکم من الضیم ما یشجی لسامعه الـذکر فبین قتیل بالطفوف معفر توزع فی أحشائه البیض و السـمر و بین علیل بالقیود مصـفد یری حرما فی الأسـر سائقها زجر و لهفی لکم بالسـیف بعض و بعضـکم بسم قضـی هـذا لعمری هو الجور و ان أنس لاـ أنسـی (الجواد محمـدا) (أباجعفر) من فیض أنمله بحر معاجزه کالنجم لاحت منیرهٔ فلیس لها نکر و لیس لها حصـر أقر بها الحساد بالرغم منهم فسل عنه (یحیی) حین حل به الحصر [صفحه ۱۷۶] لقـد أشـخصوه عن مدینـهٔ جـده لبغـداد قهرا عنـدما دبر الأمر و دسوا له سـما علی یـد زوجهٔ بها من أبیها کامن ذلک الغدر فظل یعـانی السم فی الـدار وحـده ثلاثـهٔ أیـام أما علمت فهر؟! قضـی فوق سـطح الـدار و الطیر فوقه تظلله کیلا یؤلمه الحر ولکن علی وجه الصعید مجردا بقی جده ثاو و أکفانه العفر

المثوی الطاهر فی ذمهٔ التاریخ

و یشـمخ المرقـد الطاهر للامام الجواد بجوار جـده موسـی بن جعفر رغم عادیـهٔ الزمن و عواصف الأهواء، و تتـداعی مؤامرات الأعداء کلما تشـهق منائر المجـد سـموا، و تخلـد عمائر الولاء کلما تـداعت محاولات الاعـداء.. و هکذا تحکی عمارهٔ المرقد الشـریف للامام الجواد و جده موسـی تاریخ معاناهٔ الامهٔ و محنهٔ الامامهٔ: ۱- کانت عمارهٔ المرقد لا تتعدی عن قبر یضم رفاهٔ الامامین علیهماالسـلام فی مقابر قریش یرتاده شیعته علی خوف و وجل خشیهٔ اولئک الذین یراقبون شیعهٔ الامام و یمنعونهم من مزاولهٔ حقوقهم فی تجدید العهد للامامین علیهماالسـلام. [صفحه ۱۷۷] ۲- و تعمر البقعـهٔ المبارکـهٔ بالدور المحیطهٔ بالمرقد الشـریف و تزداد أعداد الزائرین المرتادین للبقعـهٔ المبارکهٔ أیام الدیالمهٔ. ۳- سنهٔ ۳۳۶ ه یجـدد معز الدولـهٔ أحمـد بن بویه عمارهٔ ضـریحی الامامین، و یأمر بتعیین الخدم و الجند لتأمین خـدمات المرقـد و ما تحتاجه جماهیر الزائرین المحتشدهٔ فی البقعهٔ المبارکهٔ. ۴- سنهٔ ۳۶۹ ه یعمر عضد الدولهٔ البویهی المشـهد الطاهر بعمارهٔ جدیدهٔ. ۵- سنهٔ ۴۴۳ ه تقع الفتنهٔ التی أدت الی حرق المرقد الشریف و محاولهٔ الرعاع حفر القبر الطاهر و نقل الجثمانین الشـریفین الی مقبره أحمـد بن حنبل لکن شاء الله تعالی أن یحفظ هذا الصـرح العظیم لقوله تعالی: (فی بیوت أذن الله أن ترفع و یذکر فیها اسـمه) فلم یأذن فی خرابها، بل أذن فی أن تبقی خالـدهٔ بخلود الایمان، شامخـهٔ بشـموخ المجد و الولاء. ۶- فی سنهٔ ۴۴۶ ه جدد

المرقد الطاهر بعد الفتنة فی بغداد. ۷- فی سنة ۴۹۰ ه عمارة أبوالفضل الأسعد بن موسی القمی أحد الوزراء السلجوقین. ۸- سنة ۵۱۷ ه تعرض الغوغاء الی المرقد الطاهر محاولة منهم لهدمه و حرقه و ذلک أیام المسترشد بالله العباسی، فعاثوا فی الأرض الفساد و عمدوا الی نهب المرقد و سرقة ما فیه من النفائس. ۹- سنة ۵۷۵ ه کانت عمارة الناصر العباسی فقام ببناء المرقد الشریف و تعمیره و تزیین الصندوق و بناء المآذن و توسعة الصحن الشریف و بناء حجراته. ۱۰- تعرض المرقد الطاهر الی حریق فی أیام الظاهر بأمر الله العباسی [صفحه ۱۷۸] فاحترقت الأثاث و الکتب. ۱۱- فی سنة ۹۶۶ ه کانت عمارة الشاه اسماعیل الصفوی فجدد المشهد الطاهر و بنی القبتین الشریفتین. ۱۲- فی سنة ۱۰۴۷ ه نهب جنود العثمانیة المرقد الطاهر بعد دخول السلطان العثمانی مراد الرابع الی بغداد و سرقوا نفائس الحرم الشریف و نهب قنادیل الذهب و الفضة. ۱۳- سنة ۱۲۱۱ ه کانت عمارة الشاه القاجاری محمد شاه بتهذیب القبتین و المنائر و الایوان الصغیر. ۱۴- و فی سنة ۱۲۸۷ ه عمارة السلطان ناصرالدین شاه و أمر بنصب الضریح الفضی علی الضریح الفولاذی. ۱۵- و فی سنة ۱۲۹۳ ه قام فرهاد میرزا عم ناصرالدین شاه ببناء الصحن الشریف و تجدید عمارته. ۱۶- و فی سنة ۱۴۲۵ ه جدد الضریح الطاهر الذی أوعز ببنائه المرجع الدینی الأعلی آیة الله السید أبوالقاسم الموسوی الخوئی و أشرف علی انجازه جمع من الفضلاء فی الحوزة العلمیة فی قم و کان لجهد السید جلال فقیه ایمانی و ولده حجة الاسلام السید محمد جلال فقیه ایمانی الاثر البارز فی انجاز هذا الضریح الرائع. و قد کلفت بنظم قصیدة کتب بعضها علی الضریح الطاهر و هی: یا جواد الآل یا نعم الجواد یا سمی المصطفی خیر العباد یا ابن‌موسی الرضا ضاق الفؤاد قد أنخت الرکب فی باب المراد و سعیت الیوم أرجو حاجتی [صفحه ۱۷۹] حاجتی تقضی فما خاب الوفاد مسنی الضر فلا أملک زاد و فزعت لائذا فی خیر واد قد رجوت الفوز فی یوم المعاد ببنی الزهرا ضمنت عدتی عدتی فی الحشر حب المرتضی و لطهر و زکی و شهید قد مضی و أبی الباقر و ابنیه و موسی و الرضا و تقی و نقیین و مهدی قضی محکم الذکر فهاکم حجتی حجتی فی کل حین لائحه لهوی الآل شجونی واضحه و أتیت بذنوب فادحه و سعیت بدموع سائحه زائرا موسی لتجلی کربتی کربتی تجلی بموسی الکاظم قد تمسکت بحبل دائم و توجهت بقول عاصم ما رواه عالم عن عالم قد خلفت الثقل فیکم عترتی عترتی تنجی من نار الحریق یوم یمتاز فریق عن فریق و اعتصمت بحمی رکن وثیق یوم لا یغنی رفیق عن رفیق بسلام ادخلوها جنتی «قبر موسی و ابنه من جنتی» السید محمدعلی الحلو

پاورقی

[۱] عصر المأمون، لأحمد فرید رفاعی: ۸۳.

[۲] الظاهر: منا أهل البیت، و هی اللغة التی خاطب بها العباسیون رعیتهم و أنصارهم، و دعوی أنهم هم أهل البیت دعوی تترکز فیها حالة العداء و التنافس لأهل بیت النبی من آل علی صلوات الله علیهم؛ لذا حاول العباسیون أن یسوقوا فکرة انتسابهم لآل البیت لعقدة النسب التی کان یعانی منها بنوالعباس، فضلا عن شعورهم بمنافسة آل علی بنسبهم التلید هذا، و الذی یأخذ مأخذه من قلوب المسلمین فینزلونهم بمنزلتهم العظیمة، فی حین یبقی العباسی یعانی من عقدة هذا الشعور، فهو یحاول أن یعزز فکرة الانتساب هذا بطرق عدة لیقطع الطریق علی المعارضة العلویة التی تطالبه - علی الأقل - بشرف الانتساب للنبی و کونهم سلالته و ذریته، فضلا عن تعزیز فکرة أن آیة التطهیر تشمل حتی العباسیین؛ لأنهم من آل البیت المقصودین فی الآیة (انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا) الأحزاب: ۳۳. فهم مشمولون بالعصمة، و معنی ذلک: أنهم منزهون عن ارتکاب القبائح، و کل ما یفعله العباسی یدخل فی نطاق العصمة، و لا یعد خرقا للمحذور الشرعی.

[۳] عصر المأمون، أحمد فرید رفاعی: ۸۴.

[۴] الکافی، ۱ / ۳۲۱، ح ۷ قطعة.

[۵] انظر هامش اکمال الدین، ص ۹۳.

[۶] انظر الأخبار الطوال للدینوری: ۳۹۹.

[۷] یعنی بذلک: بنیالعباس دون آل علی، فان العلویین لیس لهم شأن فی الرغبة عن هذا و تقدیم ذاک فیما یخص خلفاء بنیالعباس، الذین لم یشارکوهم فی الأمر، و لم یقرؤا لهم بشیء.

[۸] مروج الذهب ۳ : ۳۸۶.

[۹] المحتد: الأصل و الطبع و المقام و المنزلة و الخالص من کل شیء. لسان العرب ۳ : ۴۰ (مادة: حتد). [

[۱۰] الحجرات: ۱۳.

[۱۱] الکامل فی التاریخ، ۶ / ۴۳۸. عصر المأمون لأحمد فرید رفاعی: ۳۶۸.

[۱۲] عصر المأمون: ۳۶۹ لأحمد فرید رفاعی عن تاریخ بغداد.

[۱۳] عیون أخبار الرضا علیه‌السلام للصدوق ۲ : ۱۵۱.

[۱۴] من العجیب أن یصف الکاتب حلول الاغتیال بأنها حلول ناعمة لطیفة، و الا فمن القبیح أن تکون المعارضة أو الاختلاف فی الرؤی سببا للتصفیات الجسدیة، بل و حتی الفکریة کذلک.

[۱۵] و هذا تعلیل أعجب، اذ یستحسن الکاتب مثل هذه الحلول اللاأخلاقیة و یسوغها بأنها لمصلحة الدولة، فأی دولة هذه تقوم علی تصفیات الخصوم و صراع الارادات، ثم هی بعد ذلک تسوقها بأنها لمصلحة عقلانیة؟!.

[۱۶] هذا ما حاوله بعضهم أن یشوهوا الحقائق و یدعوا أن الامام الرضا علیه‌السلام قد مات من تناول کمیة کبیرة من العنب؛ لیحاولوا أن یبعدوا شبهة قتل المأمون له، و لم نعهد من قبل أن أحدا مات من کثرة أکل العنب، بل ثبت علمیا بأن العنب من المواد التی یتقبلها الجسم دون أیة مضاعفات صحیة، کثر ذلک أو قل، الا أن المؤرخین یشارکون الحاکم فی جریمة قتل الخصوم بتبریرات یفتعلونها لا تطرأ علی بال حتی منفذ الجریمة نفسه.

[۱۷] تاریخ عصر الخلافة العباسیة، لیوسف العشر: ۹۰ و ما بعدها.

[۱۸] تاریخ التمدن الاسلامی ۴ : ۴۴.

[۱۹] التاریخ الاسلامی و الحضارة الاسلامیة ۳ : ۱۰۷.

[۲۰] مقاتل الطالبیین: ۴۵۴.

[۲۱] الآداب السلطانیة.

[۲۲] مقاتل الطالبیین: ۵۰۰.

[۲۳] المصدر السابق. ۴۹۹.

[۲۴] التوبة: ۳۲.

[۲۵] فروع الکافی: ۶ / ۳۶۱، باب الموز.

[۲۶] مناقب ابن شهر آشوب: ۴ / ۳۸۸.

[۲۷] الامام محمد الجواد سیرة و تاریخ، عدنان الحسینی: ۱۶.

[۲۸] معجم رجال الحدیث: ۴ / ۱۴۴، ت ۱۵۴۸، و فیه فی نسخة: (القبسی).

[۲۹] کشف الغمه: ۲ / ۸۷۴.

[۳۰] مریم: ۱۲.

[۳۱] مریم: ۳۴ – ۲۹.

[۳۲] اصول الکافی: ۱ / ۳۲۲، ح ۱۳.

[۳۳] الفصول المهمة لابن الصباغ: ۲۶۱.

[۳۴] رجال الکشی: نقله عنه معجم رجال الخوئی: ۲ / ۳۱۶، ضمن / ۷۹۷۹.

[۳۵] الکافی: ۱ / ۳۲۲، ح ۱۲.

[۳۶] اصول الکافی: ۱ / ۳۲۳، ضمن ح ۱۴.

[۳۷] کشف الغمة للأربلی: ۲ / ۱۰۰۶.

[۳۸] سورة البقرة: آیة ۲۵۸.

[۳۹] فرائد السمطین: ۲ / ۳۱۹.

[۴۰] ابراهیم: ۲۷.

[۴۱] الغیبة للشیخ الطوسی: ۲۵ - ۲۴، و البحار: ۵۰ / ۱۹، ح ۴.

[۴۲] کشف الغمة للأربلی: ۲ / ۸۶۵.

[۴۳] الغیبة للشیخ الطوسی: ۴۸.

[۴۴] البحار: ۵۰ / ۳۴، ح ۱۹. عن رجال الکشی: ص ۵۹۶ / ۱۰۴۴.

[۴۵] البحار: ۵۰ / ۳۵، ح ۲۱.

[۴۶] مریم: ۱۲.

[۴۷] مریم: ۳۰.

[۴۸] مقاتل الطالبیین: ۴۵۳.

[۴۹] المجدی فی أنساب الطالبیین: ۲۹۵.

[۵۰] راجع تاریخ الطبری: ۷ / ۱۸۴.

[۵۱] تاریخ الطبری: ۱۴۹.

[۵۲] المسور و المسورة: متکا من أدم، و جمعها المساور. لسان العرب: ۶ / ۴۲۸ (مادة: سور).

[۵۳] النور: ۳۲.

[۵۴] البحار: ۵۰ / ۷۹ - ۷۴.

[۵۵] مناقب آل الرسول للنجف آبادی: ص ۲۰۹.

[۵۶] کشف الغمة: ۲ / ۸۶۷.

[۵۷] کشف الغمة: ۲ / ۸۷۰ - ۸۶۹.

[۵۸] ذکره الخطیب البغدادی فی تاریخه هکذا عن ابن‌عمر، قال: کنت عند النبی صلی الله علیه و آله و عنده أبوبکر الصدیق، علیه عباءة قد خلها علی صدره بخلال، فنزل علیه جبریل فقال: مالی أری أبابکر علیه عباءة قد خلها علی صدره بخلال؟ قال: أنفق ماله علی قبل الفتح. قال: فأقرئه عن الله السلام و قل له: یقول لک ربک: یا أبابکر، أراض أنت عنی فی فقرک هذا أم ساخط؟ قال: فالتفت النبی صلی الله علیه و آله الی أبی‌بکر، فقال: یا أبابکر هذا جبریل یقرئک عن الله السلام، و یقول لک: أراض عنی فی فقرک هذا أم ساخط؟ قال: فبکی أبوبکر، و قال: أعلی ربی أسخط؟! أنا عن ربی راض، أنا عن ربی راض، أنا عن ربی راض. تاریخ بغداد للخطیب البغدادی: ۲ / ۶، و العجیب أن الخطیب سکت عما رواه مما یدل علی ارتضائه لهذه الأعاجیب.

[۵۹] ق: ۱۶.

[۶۰] الأحزاب: ۷.

[۶۱] الحج: ۷۵.

[۶۲] الأنفال: ۳۳.

[۶۳] الاحتجاج للطبرسی: ۲ / ۴۸۰ – ۴۷۷، ح ۳۲۳، و عنه البحار: ۵۰ / ۸۰، ح ۶.

[۶۴] الاحتجاج للطبرسی ۲ / ۴۶۷، ح ۳۲۱ – عنه البحار: ۴ / ۱۵۳، ح ۱.

[۶۵] الاخلاص: ۱.

[۶۶] العنكبوت: ۶۱.

[۶۷] الأنعام: ۱۰۳.

[۶۸] الاحتجاج ۲ / ۴۶۵، عنه البحار: ۴ / ۳۹، ح ۱۷.

[۶۹] التوحید: ص ۱۰۳، ح ۶، عنه البحار: ۳ / ۲۶۶، ح ۲۲.

[۷۰] التوحید: ص ۱۰۴، عنه البحار: ۳ / ۲۶۰، ح ۲۹، الاحتجاج: ۲ / ۴۶۶، ح ۳۲۰.

[۷۱] البقرة: ۱۴۸.

[۷۲] الاحتجاج: ۲ / ۴۸۱، ح ۳۲۴، اكمال‌الدين: ۲ / ۳۷۷، ح ۲، ب ۳۶، عنه البحار: ۵۲ / ۲۸۳، ح ۱۰.

[۷۳] أمالی الطوسی: ص ۱۳۶، ح ۳۳، كشف الغمة: ۲ / ۸۵۹.

[۷۴] أمالی الطوسی: ص ۸۴، ح ۳۳.

[۷۵] أعيان الشيعة: ۲ / ۳۵.

[۷۶] اعيان الشيعه: ۲ / ۳۵، كشف الغمة: ۲ / ۸۵۹.

[۷۷] اعيان الشيعة: ۲ / ۳۵، كشف الغمة: ۲ / ۸۵۹.

[۷۸] اعيان الشيعة: ۲ / ۳۵، كشف الغمة: ۲ / ۸۵۹.

[۷۹] كشف الغمة: ۲ / ۸۶۰، اعيان الشيعة: ۲ / ۳۵، الفصول المهمة: ۲ / ۱۰۵۲.

[۸۰] كشف الغمة: ۲ / ۸۶۰، الفصول المهمة: ۲ / ۱۰۵۳.

[۸۱] المصدر السابق.

[۸۲] كشف الغمة: ۲ / ۸۶۰، الفصول المهمة: ۲ / ۱۰۵۳.

[۸۳] المصدر السابق.

[۸۴] المصدر السابق.

[۸۵] كشف الغمة: ۲ / ۸۶۰، الفصول المهمة: ۲ / ۱۰۵۴.

[۸۶] كشف الغمة: ۲ / ۸۶۰.

[۸۷] المصدر السابق.

[۸۸] المصدر السابق.

[۸۹] كشف الغمة: ۲ / ۸۶۱، الفصول المهمة: ۲ / ۱۰۵۴.

[۹۰] كشف الغمة: ۲ / ۸۶۱، الفصول المهمة: ج ۲، ص ۱۰۵۴، نزهة الناظر و تنبيه الخاطر: ص ۴۴، ح ۹، طبع قم، و الديلمی فی اعلام الخاطر: ص ۱۲۷.

[۹۱] كشف الغمة: ۲ / ۸۶۱.

[۹۲] كشف الغمة: ۲ / ۸۶۲.

[۹۳] المصدر السابق.

[۹۴] کشف الغمهٔ: ۲ / ۸۶۲، الفصول المهمهٔ: ۲ / ۱۰۵۵.

[۹۵] کشف الغمهٔ: ۲ / ۸۶۲.

[۹۶] کشف الغمهٔ: ۲ / ۸۶۲، الفصول المهمهٔ: ۲ / ۱۰۵۵.

[۹۷] المصدر السابق.

[۹۸] کشف الغمهٔ: ۲ / ۸۶۲.

[۹۹] المصدر السابق.]

[۱۰۰] کشف الغمهٔ: ۲ / ۸۶۲، الفصول المهمهٔ: ۲ / ۱۰۵۵.

[۱۰۱] کشف الغمهٔ: ۲ / ۸۶۲.

[۱۰۲] کشف الغمهٔ: ۲ / ۸۶۲، الفصول المهمهٔ: ۲ / ۱۰۵۵.

[۱۰۳] المصدر السابق.

[۱۰۴] المصدر السابق.

[۱۰۵] المصدر السابق.

[۱۰۶] سورهٔ الزخرف، آیهٔ ۶۷.

[۱۰۷] کشف الغمهٔ: ۲ / ۸۶۳، الفصول المهمهٔ: ۲ / ۱۰۵۶.

[۱۰۸] المصدر السابق.

[۱۰۹] المصدر السابق.

[۱۱۰] کشف الغمهٔ: ۲ / ۸۶۳، الفصول المهمهٔ: ۲ / ۱۰۵۶.

[۱۱۱] کشف الغمهٔ: ۲ / ۸۶۳.

[۱۱۲] کشف الغمهٔ: ۲ / ۸۶۳، الفصول المهمهٔ: ۲ / ۱۰۵۷.

[۱۱۳] المصدر السابق.

[۱۱۴] کشف الغمهٔ: ۲ / ۸۶۳، الفصول المهمهٔ: ۲ / ۱۰۵۶.

[۱۱۵] منتهی الآمال ۲ / ۵۵۸ - ۵۵۵ عن عیون الأخبار ۲ / ۵۳، ح ۲۰۴.

[۱۱۶] اعلام الدین: ص ۳۰۹، البحار: ۷۵ / ۳۶۴، ضمن ح ۵.

[۱۱۷] اعلام الدین: ص ۳۰۹، عنه البحار: ۷۵ / ۳۶۵، ح ۵، اعلام الهدایهٔ، ص ۲۰۴.

[۱۱۸] المصدر السابق.

[۱۱۹] ثواب الاعمال: ص ۱۸۳، ح ۱، البحار: ۷۱ / ۲۷۶، ح ۵، وسائل الشیعهٔ: ۱۲ / ۲۳۲، ح ۱، أمالی المفید: ص ۳۱۶، ح ۸.

[۱۲۰] أعلام الدین: ص ۳۰۹، البحار: ۷۵ / ۳۶۴، ضمن ح ۵، أعلام الهدایهٔ: ص ۲۳۹.

[۱۲۱] المصدر السابق.

[۱۲۲] البحار: ۷۵ / ۳۶۴، ح ۴، عن الدرهٔ الباهرهٔ، أعلام الهدایهٔ: ص ۲۴۰.

[۱۲۳] تحف العقول: ص ۴۵۵، عنه البحار: ۷۵ / ۳۵۸، ح ۱، أعلام الهدایهٔ: ص ۲۳۸.

[۱۲۴] تحف العقول: ص ۴۵۷، عنه البحار: ۷۵ / ۳۵۸، ح ۱، أعلام الهدایهٔ: ص ۲۳۸.

[۱۲۵] اعلام الدین: ص ۳۰۹، عنه البحار: ۷۵ / ۳۶۵، ضمن ح ۵، اعلام الهدایهٔ: ص ۲۴۱.

[۱۲۶] البحار: ۷۵ / ۳۶۴، ضمن ح ۴، عن الدرة الباهرة، أعلام الهدایة: ص ۲۴۰.

[۱۲۷] اعلام الدین: ص ۳۰۹، عنه البحار: ۷۵ / ۳۶۴، ضمن ح ۵، أعلام الهدایة: ص ۲۳۹.

[۱۲۸] فی المصدر: «و تنکف فیه عوادی عداتک».

[۱۲۹] مهج الدعوات لابن طاووس: ۸۰، طبع مؤسسة الأعلمی، بیروت، ۱۴۱۴ ه. ق.

[۱۳۰] الادالة: الغلبة.

[۱۳۱] الخول: واحدة خائل، و هم العبید و الاماء و غیرهم من الحاشیة، و خول الرجل: حشمه، و الخول: ما أعطی الله سبحانه و تعالی للانسان من النعم. لسان العرب ۴:۲۵۰ (مادة خول).

[۱۳۲] حیاة اولی النهی: ۲۲۷، عن مهج الدعوات: ۸۲ – ۸۰.

[۱۳۳] مریم: ۱۲.

[۱۳۴] یوسف: ۲۲.

[۱۳۵] الاحقاف: ۱۵.

[۱۳۶] بصائر الدرجات: ص ۲۵۸، ح ۱۰، عنه البحار: ۲۵ / ۱۰۰، ح ۱، و ۵۰ / ۳۷، ح ۱، الکافی: ۱ / ۳۷۴، ح ۷.

[۱۳۷] الثاقب فی المناقب لابن‌حمزة: ۵۰۳.

[۱۳۸] الخرائج و الجرائح: ۲ / ۶۷۰، ح ۱۸، عنه البحار: ۵۰ / ۴۵، ح ۱۸.

[۱۳۹] الخرائج و الجرائح: ۱ / ۳۸۷، ح ۱۶، عنه البحار: ۵۰ / ۵۳، ح ۲۷، العوالم: ۲۳ / ۸۷، ح ۱۲.

[۱۴۰] أمالی المفید: ص ۱۹۱، ح ۲۰، عنه مستدرک الوسائل: ۱۵ / ۱۷۸، ح ۱، البحار: ۷۱ / ۷۹، ح ۷۹، و ۵۰ / ۵۵، ح ۳۰.

[۱۴۱] مناقب آل أبی‌طالب: ۴ / ۴۲۷، عنه البحار: ۵۰ / ۶۱، ح ۳۷.

[۱۴۲] البحار: ۵۰ / ۶۲ بیان.

[۱۴۳] الارشاد ۲:۲۸۲.

[۱۴۴] موسوعة الامام الجواد علیه‌السلام ۱:۳۶۲.

[۱۴۵] نفس المصدر.

[۱۴۶] الفصول المهمة لابن الصباغ: ۲۶۶.

[۱۴۷] نور الأبصار: ۳۲۶.

[۱۴۸] المناقب لابن شهر آشوب ۳۸۴: ۴.

[۱۴۹] هکذا یلقبون الامام الجواد علیه‌السلام لشدة سمرته؛ تنکیلا به و حقدا علیه.

[۱۵۰] النساء: ۴۳.

[۱۵۱] المائدة: ۶.

[۱۵۲] الجن: ۱۸.

[۱۵۳] الجن: ۱۸.

[۱۵۴] و فی روایة: تطأ ثیابی.

[۱۵۵] الخلفة، الاسهال.

[۱۵۶] مدینة المعاجز: ۵۳۶ – ۵۳۵ عن کتاب حیاة اولی النهی: ۲۱۳ – ۲۱۱.

[۱۵۷] أدب الطف ۱:۱۹۳، عن الأغانی ۹:۴۵.

[۱۵۸] أدب الطف ۱۹۴:۱.

[۱۵۹] راجع أدب الطف ۱۹۴: ۱ و لعل ذلک تفرد به المحقق السید جواد شبر فی ارجاع مروان بن أبی‌حفصۀ بسرقته الی مولی تمام.

[۱۶۰] معجم شعراء الحسین علیه‌السلام ۴۶۱:۱.

[۱۶۱] الفصول المختارۀ للسید المرتضی: ص ۴۱، أدب الطف: ۱ / ۲۲۷، أعیان الشیعۀ: ۷ / ۴۱۱.

[۱۶۲] مناقب آل ابی‌طالب: ۴ / ۲۴۴، عنه البحار: ۴۶ / ۳۳۸، ح ۲۷.

[۱۶۳] مختصر أخبار شعراء الشیعۀ للمرزبانی الخراسانی: ص ۷۳.

[۱۶۴] مناقب آل أبی‌طالب: ۴ / ۲۱۴، عنه البحار: ۴۶ / ۳۳۳، ح ۱۶.

[۱۶۵] دیوان السید الحمیری: ص ۱۸۸.

[۱۶۶] دیوان السید الحمیری: ص ۸۹.

[۱۶۷] الغدیر: ۲ / ۴۲۹، أعیان الشیعه: ۷ / ۲۷۰.

[۱۶۸] اعیان الشیعۀ: ۱ / ۱۷۲، الغدیر: ۳ / ۴۸۳.

[۱۶۹] أعیان الشیعۀ: ۳ / ۵۲۰، شرح احقاق الحق للسید المرعشی: ۹ / ۶۹۷.

[۱۷۰] وفاۀ الامام الجواد علیه‌السلام لعبد الرزاق الموسوی المقرم: ۸۵ – ۸۰.

[۱۷۱] الامام الجواد علیه‌السلام من المهد الی اللحد للسید محمدکاظم القزوینی: ۴۱۰ – ۳۹۰.

تعریف مرکز القائمیۀ باصفهان للتحریات الکمبیوتریۀ

جاهِدُوا بِأَمْوالِکُمْ وَ أَنْفُسِکُمْ فی سَبیلِ اللَّهِ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبۀ/۴۱).
قالَ الإمامُ علیّ ُبنُ موسَی الرِّضا – علَیهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْیَا أمْرَنَا... َ یَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ یُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ کَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فی تلخیص بحار الأنوار، للعلاّمۀ فیض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُیونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشَّیخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).
مؤسّس مُجتمَع "القائمیّۀ" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إیرانَ: الشهید آیۀ الله "الشمس آباذی" – رَحِمَهُ اللهُ – کان أحداً من جَهابذۀ هذه المدینۀ، الذی قدِ اشتهَرَ بشَعَفِهِ بأهل بَیت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَیهِم) و لاسیَّما بحضرۀ الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (علیه السّلام) و بساحۀ صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّریفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درایته، فی سَنَۀ ۱۳۴۰ الهجریّۀ الشمسیّۀ (=۱۳۸۰ الهجریّۀ القمریّۀ)، مؤسَّسۀً و طریقۀً لَم یَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ کلَّ یوم.
مرکز "القائمیّۀ" للتحرِّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إیرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَۀ ۱۳۸۵ الهجریّۀ الشمسیّۀ (=۱۴۲۷ الهجریّۀ القمریّۀ) تحتَ عنایۀ سماحۀ آیۀ الله الحاجّ السیّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَۀِ جمعٍ من خِرّیجی الحوزات العلمیّۀ و طلاب الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّۀ، ثقافیّۀ و علمیّۀ...
الأهداف: الدّفاع عن ساحۀ الشیعۀ و تبسیط ثَقافۀ الثَّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشَّباب و عموم الناس إلی التَّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّۀ، تخلیف المطالب النّافعۀ – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلۀ أو الرّدیئۀ – فی المحامیل (=الهواتف المنقولۀ) و الحواسیب (=الأجهزۀ الکمبیوتریّۀ)، تمهید أرضیّۀٍ واسعۀٍ جامعۀٍ ثَقافیّۀٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت –علیهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلاّب، توسعۀ ثقافۀ القراءۀ و إغناء أوقات فراغۀ هُواۀِ برامِجِ العلوم الإسلامیّۀ، إنالۀ المنابع اللازمۀ لتسهیل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرۀ فی الجامعۀ، و...
- مِنها العَدالۀ الاجتماعیّۀ: التی یُمکِن نشرها و بثّها بالأجهزۀ الحدیثۀ متصاعدۀً، علی أنّه یُمکِن تسریعُ إبراز المَرافِق و التسهیلاتِ –

فی آکناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلامیّة و الإیرانیّة – فی أنحاء العالَم – مِن جـهةٍ اُخرَی.

– من الأنشطة الواسعة للمرکز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ کتبٍ، کتیبة، نشرة شهریّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقیقیّة و مکتبیة، قابلة للتشغیل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثـّلاثیةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّکة و... الأماکن الدینیّة، السیاحیّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی" القائمیّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخـَرَ

ه) إنتاج المُنتـَجات العرضیّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمریّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسیم النظام التلقائیّ و الیدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصیرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراکزَ طبیعیّة و اعتباریّة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّة، الجوامع، الأماکن الدینیّة کمسجد جَمکرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع" ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعلیمیّة عمومیّة و دورات تربیة المربّی (حضوراً و افتراضاً) طیلة السَّنَة

المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع"مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائی/"بنایة"القائمیّة"

تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریة القمریّة)

رقم التسجیل: ۲۳۷۳

الهویّة الوطنیّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البرید الالکترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مکتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التـِّجاریّة و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

المیزانیّة الحالیّة لهذا المرکز، شـَعبیّة، تبرّعیّة، غیر حکومیّة، و غیر ربحیّة، اقتـُنِیَت باهتمام جمع من الخیّرین؛ لکنّها لا تـُوافِی الحجمَ المتزاید و المتـّسِعَ للامور الدّینیّة و العلمیّة الحالیّة و مشاریع التوسعة الثّقافیّة؛ لهذا فقد ترجَّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسمَّی بالقائمیّة) و مع ذلک، یرجو مِن جانب سماحة بقیّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفـِّقَ الکلَّ توفیقاً متزائداً لِإعانتهم – فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم – إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفیق.



مركز
القائمیة
اصبهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹